

سیرۃ النبیؐ

رسول اللہ صلعم کے حالات و غزوات، اخلاق و عادات اور تعلیم و ارشاد کا یہ عظیم الشان کتابی ذخیرہ جس کا نام سیرۃ النبیؐ عام طور سے مشہور ہے، مسلمانوں کے موجودہ ضروریات کو سامنے رکھ کر صحت و اہتمام کے ساتھ مرتب کیا گیا ہے،

اب تک اس کتاب کے پانچ حصے شائع ہو چکے ہیں، پہلے تین ولادت سے لیکر فتح مکہ تک کے حالات اور غزوات ہیں، اور اب تیسرے حصے میں ایک نہایت مفصل مقدمہ لکھا گیا ہے، جس میں فن سیرت کی تنقید و ترمیم کی ضرورت اور اس کے سلسلے میں تکمیل دین، تاسیس حکومت الہی، وفات، اخلاق و عادات، اعمال و عبادات اور اہمیت کرام کے سوانح کا مفصل بیان ہے، تیسرے حصے میں آپ کے معجزات و خصائص نبوت پر بحث ہے، اس میں سب سے پہلے عقلی حیثیت سے معجزات پر متعدد اصولی بحثیں کئی ہیں، پھر ان معجزات کی تفصیل ہے، جو بروایات صحیحہ ثابت ہیں، اسکے بعد ان معجزات کے متعلق غلط روایات کی تنقید و تفصیل کی گئی ہے، چوتھے حصے میں ان اسلامی عقائد کی تشریح ہے جو آپ کے ذریعہ مسلمانوں کو تعلیم کئے گئے ہیں، کوشش کی گئی ہے کہ اس میں قرآن پاک اور احادیث صحیحہ سے اسلام کے عقائد لکھے جائیں، پانچویں حصے میں عبادت کی حقیقت، عبادت کی تفصیل و تشریح اور ان کے مصالح و حکم کا بیان ہے اور دوسرے مذاہب کے عبادات سے ان کا مقابلہ و موازنہ ہے، چھٹے حصے میں حقوق، فضائل اور آداب کے عنوانات اور ان کی ذیلی سرخیوں کے تحت اخلاقی تعلیمات کی تفصیل ہے، حجم ۶۱ صفحے قیمت قسم اول ص ۲۰۰ قسم دوم ص ۲۰۰

قیمت باختلاف کاغذ حصہ اول تقطیع خورد و لکھ حصہ دوم تقطیع کلاں سے تقطیع خورد و لکھ حصہ سوم تقطیع کلاں سے لکھ تقطیع خورد و لکھ حصہ چہارم تقطیع کلاں سے لکھ تقطیع خورد و لکھ حصہ پنجم تقطیع کلاں سے لکھ و لکھ (نیچر دار المصنفین اعظم لکھ)

جلد ۴۴ ماہ جمادی الاول ۱۳۵۵ھ مطابق ماہ جولائی ۱۹۳۹ء عدد ۱

Accession No. 30657
Class No. 31
Book No. 31

مضامین

۱-۲	سید سلیمان ندوی،	شذرات،
۵-۶۹	جناب لانا مسعود عالم صاحب ندوی	دنیا میں اسلام،
	کنیڈا گراؤنڈ نیٹیل پبلک لائبریری ٹینہ	
۶۰-۷۲	"ص ع"	مزاج کا مطالعہ،
۷۳-۷۴	"	اجار علیہ،
۷۵-۷۶	جناب اثر صہبائی،	جام صہبائی،
۷۶	جناب گو یا جہان آبادی،	کلام گو یا،
	حکیم الشعر، جناب امجد حیدر آبادی،	رباعی،
۷۷-۸۰	"م"	مطبوعات جدیدہ

تاریخ اخلاق اسلامی (مختصر)

جس میں اولاً بعثت نبوی سے پہلے اہل عرب کے اخلاق کی تفصیل کی گئی ہے، اس کے بعد دور نبوت میں اسلامی اخلاق کی پوری تاریخ، ان کے اسباب و محرکات، ان کے انواع و اقسام اور ان کی عملی تشکیل و تکمیل کے تمام مظاہر قرآن و حدیث سے اخذ کر کے بیان کئے گئے ہیں، قیمت: ۱۶۴ حجم ۲۷۴ صفحات،

بسم اللہ الرحمن الرحیم شذرات

مئی اور جون ۱۹۳۹ء کے معارف میں بعض پرانے نقطوں کی نئی تحقیق "اور تہنید" پر جو دو مضمون نکلے ہیں بھلا اللہ کہ انھوں نے اہل علم کی نظر میں اعتبار پایا یا انواب صدر یار جنگ مولانا شروانی اور ڈاکٹر عبدالستار صدیقی نے اپنے کرم ناموں میں اپنی پسندیدگی کا اظہار کیا ہے، اور ڈاکٹر صاحب نے مزید کرم یہ کیا ہے کہ استراک کے طور پر پہلے مضمون پر بہت کچھ اضافہ کیا ہے، یہ تحریریں اگلے معارف میں ناظرین کے سامنے سیرۃ النبی کی چھٹی جلد پر جو بھی نکلی ہے جن دوستوں نے اظہار خیال کیا ہے، ان میں سے سب سے اہم ہمارے دوست مولانا سید مناظر احسن صاحب گیلانی کا بیان ہے، وہ ایک خط میں لکھتے ہیں کہ "اسلام کے فلسفہ اخلاق پر اتنا جامع بیان اردو کی عربی میں بھی نہیں" اسی لئے موصوف نے یہ ارادہ کیا ہے کہ سیرت کی اس جلد پر ایک تبصرہ لکھ کر تالیف اور مؤلف دونوں کو ممنون کریں، خدا کرے یہ وعدہ جلد وفا ہوگا کہ غالب کی طرح ہمیں اپنے جینے کو اس کی بے اعتباری کی دلیل نہ ٹھہرانی پڑے۔

— ۱۰۰:۶۰:۱۰۰ —

لکھنؤ میں شیعہ سنی بحث نے جو خطرناک صورت حال پیدا کی ہے اس پر جتنا افسوس کیا جائے کم ہے، لکھنؤ شیعہ اصحاب کی راجدھانی تھی، وہاں صدیوں سے علانیہ مدح صحابہ جرم تھی، اور یہ جرم وراثتہ حکومت برطانیہ کے عہد تک ممنوع ہوتا چلا آتا رہا، سنیوں نے غالباً ۱۹۰۵ء سے اس کے خلاف احتجاج شروع کیا اور آخر چونتیس چونتیس برس کی جدوجہد کے بعد اب کامیاب ہوئے، اور اتنا حق ہمارے سال میں ایک دن وہ علانیہ مدح صحابہ کر سکیں، گو کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی برسرِ بازار پرستش

مدح خوانی اور اس کے لئے مشرکوں اور بازاروں میں جلوس نکالنا بدعات میں ایک اور نئی بدعت کا اضافہ ہے، تاہم ہم اس لئے اس کی مخالفت نہیں کرتے کہ پچھلی شیعہ حکومت کے ایک ناجائز اور فاسق سرکاری حکم کا منسوخ ہونا شیعہ سنی اتحاد کی راہ کے عوائق و موانع کو کم کرنا ہے کیونکہ اباحت پر قدغن لگانا اس کو فقہا کی نظر میں واجب العمل بنا دیا گیا تھا۔

— ۱۰۰:۶۰:۱۰۰ —

شیعہ اصحاب نے اس کے جواب میں "تبرائی دل آزار تحریک جاری کر رکھی ہے، اور لطیف یہ کہ اس کی اتنی عظمت بڑھائی ہے کہ اس کو کلام الہی کا ہم پایہ بنایا ہے، یعنی وہ تبرائیں کہتے، بلکہ تبرائی شریف کی تلاوت کرتے ہیں، اس کے جواز کا استدلال ان آیتوں سے ہے جن میں اللہ تعالیٰ نے کفار پر لعنت فرمائی ہے، لیکن شاید سارے احکام الہی میں یہی ایک حکم ہے (اگر یہ حکم ہے) جن سادات بنی فاطمہ رضی اللہ عنہم سے پہلے سلاطین بنی امیہ نے عمل کیا، اور شیعوں میں سلاطین آل بویہ نے اپنے عہد میں ان کی تقلید کی، کیا عجیب بات ہے کہ آج مجتہد اہلبیت کرام کو سنت اہلبیت کی پیروی پر نہیں، بلکہ دشمنان اہلبیت کی پیروی پر اصرار ہے! کیا اچھا ہوا اگر دونوں گروہ اپنی اپنی عقیدوں سے از خود احتراز کریں، اور ہر قسم کے ایسے جلوس اور جلوسوں کو یکدم موقوف کر دیں جن کی اصل شریعت محمدیہ میں نہیں، کہ یہ اختلاف فی الدین نہیں، اختلاف فی البدعات ہے۔

— ۱۰۰:۶۰:۱۰۰ —

مسلمان اجزاء و ن میں اسلام اور مسلمانوں کی حفاظت کی غرض سے ہندوستان میں اسلامی تمدنی دائرے (اسلامک پکچرل زون) قائم کئے جانے کی تحریک جاری ہے، ہم نے اب تک اس کو اس قابل بھی نہیں سمجھا تھا کہ اس پر اظہار خیال کیا جائے، مگر دیکھا جا رہا ہے کہ اس دائرہ کے تمام نقطوں پر غور کئے بغیر اس کو واقعی اسلام اور مسلمانوں کی حفاظت کا قویہ سمجھا جا رہا ہے، حالانکہ اس سے زیادہ اسلام اور مسلمانوں کے اعتراف شکست کی کوئی اور تجویز نہیں ہو سکتی، اس سے ہزار درجہ بہتر پاکستان

کی تحریک ہے جس کے کوئی معنی تو ہیں۔

اسلامی تمدنی منطقہ کی تحریک کے معنی یہ ہیں کہ ہندوستان میں اسلام اور مسلمانوں کا قدم جھانک آگے بڑھا ہے اس کو پیچھے لوٹا لیا جائے اور کسی ایک جگہ ٹھہر کر قدم جمایا جائے، یہ سطر پہ ہمارے ایک گاؤں میں بیٹھ کر لکھی جا رہی ہیں، اس لئے یہی صوبہ اس وقت مثال میں پیش ہے، اس صوبہ میں مسلمان ۴۴ فیصدی کے قریب ہیں، ان کی پوری آبادی ۴۲ لاکھ کے قریب ہے، اور اس کی بڑی تعداد پورنہ میں، اور اس کے بعد درجہ نگہ میں ہے، اور کم سے کم پٹنہ، مونگیر اور گیا میں ہے، حالانکہ اس صوبہ کے اسلامی تمدن کے مرکزی تینوں اضلاع ہیں، اور پورنہ اور درجہ نگہ میں مسلمان زیادہ تر کاشتکار اور زمیندار ہیں، اب کیا پورنہ اور درجہ نگہ کے مسلمان پٹنہ اور مونگیر اور گیا میں آجائیں، ایسی حالت میں کیا یہاں کے ہندو، ان مہاجر مسلمانوں کے بسنے کے لئے زمین اور کھانے کمانے کے لئے جائداد دینگے، اور ان اضلاع کے ہندو یہاں سے نکل کر پورنہ کی خراب آب و ہوا میں رہنا پسند کریں گے، اور اگر پورے صوبہ کے مسلمان بنگال یا یوپی کو ہجرت کرائے جائیں تو کیا یہ صوبے ان کو جگہ دے سکتے ہیں، اور اگر دیں بھی تو اسلام کا نام جھانک آگے بڑھ چکا ہے، اس سے پیچھے ہٹنے کی کوئی معقول وجہ ہو سکتی ہے، کیا یہ اسی غلطی کا اعادہ نہ ہوگا جو مسلمانوں نے سسلی، جنوبی فرانس، اسپین، مالطہ اور کریٹ وغیرہ رومی جزیروں میں کی ہے، کہ جہاں سے ان کی سیاسی طاقت کم ہو گئی وہاں سے انھوں نے ہجرت اختیار کر لی، اور اسلام کے قدم کو آگے بڑھا بڑھا کر پیچھے ہٹا رہے ہیں، جس کا نتیجہ آج انھوں کے سامنے ہے!

مقالہ

دنیا میں اسلام

(مختص تجزیہ، تعلیق)

از

(مولانا مسعود عالم ندوی)

”دنیا میں اسلام“ (Islam in the world) ڈاکٹر ذکی علی مصری کی ایک نئی تصنیف کا نام ہے جس میں عالم اسلام کے تمام مسائل پر بحث کی گئی ہے، اور مسلمانانِ عالم کی مختلف دینی اجتماعی و سیاسی تحریکوں پر ناقہ نہ نظر ڈالی گئی ہے، کتاب کا موضوع گو عہد حاضر کا اسلام اور مسلمانوں کی حالت ہے لیکن منطقی تسلسل قائم رکھنے کے لئے تاریخی پس منظر بھی سامنے لا کر رکھ دیا گیا ہے، اور اس سلسلہ میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت، اسلام اور قرآن مجید کی تعلیمات، اسلام کا نظام اجتماعی خلا وغیرہ پر مختصر لیکن جامع اور پر مغز گفتگو کی گئی ہے،

ہر چند کہ ہندوستان اور دوسرے اسلامی ملکوں کے باشندے، عالم اسلام اور مسلمانانِ عالم کے فقرے اپنی سیاسی و اجتماعی زندگی میں بہ کثرت استعمال کرتے ہیں لیکن اب تک بہت کم لوگوں

Islam in the world مولانا مسعود عالم ندوی کی علی مصری، صفحات ۴۲۸، تقطیع متوسط کتابت و طباعت دیدہ زیب، کاغذ نفیس، قیمت للبرائے کاپتہ، شیخ محمد اشرف کشمیری بازار لالہ پور، شائع شدہ ۱۳۸۸ھ

نے اسلامی دنیا کے موجودہ سیاسی و اجتماعی حالات کا غائر مطالعہ کرنے کی کوشش کی ہے، کتاب ثابت کا تو خیر کوئی ذکر ہی نہیں، البتہ یورپ کی مختلف استعماری طاقتیں اپنے اغراض کے ماتحت اس قسم کی کوششوں کی حوصلہ افزائی کرتی رہی ہیں، اور اسی بنا پر انگریزی، فرینچ، جرمن اور دوسری زبانوں میں اسلامی ممالک پر کتابوں کا ایک ذخیرہ فراہم ہو چکا ہے، اور یہ سلسلہ برابر جاری ہے، لیکن یورپین مصنفین کی کتابیں بڑی حد تک انصاف و صداقت سے معرا ہوتی ہیں، اور وہ واقعات کو اس درجہ منہ کرنے کے عادی ہیں کہ صحیح نتیجہ تک پہنچنا دشوار ہو جاتا ہے، اس لئے ضرورت تھی کہ کوئی مسلمان صاحبِ نظر و صاحبِ قلم اس ذمہ داری کو اپنے سر لے اور شرعی اصطلاح میں سب کی طرف سے فرض کفایہ ادا ہو جائے، ان وجوہ کے ماتحت ہم ڈاکٹر زکی علی مصری کی اس نئی اور مفید کتاب کا ترجمہ دل سے خیر مقدم کرتے ہیں، اور آج کی صحبت میں اس پر ذرا تفصیل سے کچھ کہنا چاہتے ہیں، خصوصیت کے ساتھ اس حقیقت کو پیش نظر رکھتے ہوئے کہ ایک مسلمان کے قلم سے یہ اپنی نوعیت کی پہلی کتاب ہے، (جہاں تک عاجز کی حقیر معلومات کا تعلق ہے) عربی میں ایک کوشش، بلکہ بیخ کوشش اس قسم کی ہوئی ہے لیکن اس کی ضمنی حیثیت ایک جامع کتاب کی تیاری میں مانع ہو گئی، اس کوشش سے میری مراد امیر البیان علامہ شکیب اسلام مدظلہ کے ان حواشی (نٹ نوٹس) سے ہے، جو انھوں نے اسٹارڈ (Stoddard) امریکہ کی کتاب (دی نیو ورلڈ آف اسلام) کے عربی ترجمہ (حاضر العالم الاسلامی) پر سپرد قلم فرمائے ہیں، یہ حواشی معنوی برتری، اور معلومات کی فراوانی کو چھوڑ کر، صرف ضخامت میں بھی اصل کتاب سے تین گونہ زیادہ ہیں، اور یہی ان حواشی کی معنوی قیمت، ہوا اس کے متعلق اس قدر کہنا کافی ہے کہ یہ امیر شکیب اسلام مدظلہ کے پچاس سالہ مطالعہ اور مشاہدہ کا نتیجہ ہیں، اور اب تک عالم اسلام کی سیاسی و اجتماعی زندگی پر ایسی پر معلومات کتاب کسی زبان میں شائع نہیں ہوئی.....

..... لیکن جیسا کہ ہم نے ابھی کہا، انکی ضمنی حیثیت نے کتاب کی قیمت کم کر دی، اور معلومات کا ایسا نایاب ذخیرہ ایک مستقل تصنیف کی صورت اختیار نہ کر سکا، امیر البیان کے حواشی صرف ان مقامات اور ملکوں تک محدود ہیں، جن کے حالات عام طور پر کہیں نہیں ملتے، مصر، شام، عراق، اور اسی طرح ہندوستان کی بعض عظیم الشان تحریکوں کا تذکرہ ان حواشی میں نہیں ملتا، اس کے برعکس ڈاکٹر زکی علی کی "دنیا میں اسلام" کو مختصر لیکن مستقل اور جامع تصنیف ہے، اس لئے یہ بجا طور پر اپنی نوعیت کی پہلی کتاب کہی جاسکتی ہے،

ڈاکٹر زکی علی مصر کے رہنے والے اور اعلیٰ تعلیم یافتہ، ڈاکٹر (طیب سرجن) ہیں، عربی کے علاوہ جرمن، فرینچ اور انگریزی میں بھی اعلیٰ دستگاہ حاصل ہے، اس لئے تک وہ قاہرہ کے سرکاری ہسپتال (قصر یعنی ہیں سرجن تھے، اس کے علاوہ ان کے دو ذاتی شفا خانے (ڈسپنسری) قاہرہ اور زقازیق (مصر کا ایک شہر) میں کامیابی کے ساتھ چل رہے تھے، اس میں مزید فنی مہارت حاصل کرنے کے لئے انھیں سرکاری وظیفہ ملا، اور وہ یورپ روانہ ہو گئے، عام طور پر ان کا قیام لندن پیرس اور وائٹن میں رہا کرتا تھا، اسی دوران میں انھیں عالم اسلام کے حالات سے دلچسپی ہوئی اور مختلف اخبارات اور رسالوں میں، متنوع عنوانات پر مضامین لکھنے لگے، الفتح (مصر) المدیہ (عراق) البلاغ (مصر) مسلم ریویو، لکھنؤ، Genuine Islam، سنگاپور میں ان کے مضامین خود راقم الحروف کی نظر سے اکثر گذرتے رہے ہیں، ابھی ڈاکٹر زکی علی کی یہ نئی دلچسپی شروع ہی ہوئی تھی، کہ انھیں حکومت مصر (؟؟) کی نگاہ عتاب کا شکار ہونا پڑا، کارکنانِ قضا و قدر (!!) کو ان کی یہ مشغولیت ایک آنکھ نہ بھاسکی، اس لئے میں ان کا سرکاری وظیفہ بند کر دیا گیا، اور اس طرح پران کی (قصر یعنی) کی ملازمت بھی گئی، نیز دونوں ذاتی شفا خانے کس پیرسی کی نذر ہو گئے، اور ان بیچارہ کو اپنی اسلام دوستی کا مزا چکھنے کے لئے یکہ و تنہا چھوڑ

دیا گیا لیکن ذاتی پریشانیوں سے ان کے پاس ثبات میں لغزش نہ ہوئی، اور یہ برابر عالم اسلام کے متعلق مضامین لکھتے رہے، اور ساتھ ساتھ مطالعہ بھی وسیع ہوتا رہا تا آنکہ آج یہ مفید و جامع کتاب ہمارے سامنے رکھی ہوئی دعوتِ ذوق و عمل دیرہی ہے،

کتاب کل ۲۸ صفحوں پر دو حصوں میں بٹی ہوئی ہے، پہلے حصہ میں حسب ذیل ابواب ہیں:

۱۔ رسول کریم (ص) ۱۶ - ۱

۲۔ اسلام: ایک مذہب اور اجتماعی نظام ۱۶۰ - ۳۵

۳۔ قرآن مجید اور اسلامی قانون ۳۶ - ۵۱

۴۔ اسلامی نظامِ حکومت ۵۳ - ۶۵

۵۔ خلافت ۶۶ - ۹۵

۶۔ اسلامی تمدن ۹۵ - ۱۵۰

۷۔ اسلام کا پھیلنا ۱۵۱ - ۱۶۰

۸۔ اسلام کا ارتقاء ۱۶۱ - ۱۹۳

۹۔ اسلام اور مغرب ۱۹۵ - ۲۱۶

پہلے باب میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت مختصر لیکن جامع طور پر بیان کی گئی ہے جس میں کوئی خاص بات قابل ذکر نہیں، البتہ مغربی مصنفین کے اقوال بہ کثرت درج کئے گئے ہیں جو ایک انگریزی تالیف میں معیوب نہیں کہے جاسکتے، خصوصیت کے ساتھ اس حقیقت کو پیش نظر رکھ کر ہمارا نوجوان طبقہ اب تک اپنی باتیں بھی غیروں ہی کی زبان سے سننا چاہتا ہی ہے یہ شبہ نہ ہو کہ ڈاکٹر کی ملی نے یہ روداد کہیں اپنے قلم سے لکھی ہے، راہِ احواف کو یہ تفصیلات غریب اخبارات سے معلوم ہوئیں،

دوسرے باب (اسلام: ایک مذہب اور نظامِ اجتماعی) میں اسلام کی بنیادی تعلیمات مؤثر پیرایہ میں بیان کی گئی ہیں، مساوات اور پاپائیت کے متعلق مندرجہ ذیل اقتباس سے مصنف کے خیالات کا کچھ اندازہ ہوگا:-

"کامل اجتماعی مساوات کی بنا پر، اسلامی سوسائٹی میں ذاتِ پات کی گنجائش نہیں جو موٹو طور پر کسی امتیاز یا فوقیت کی مستحق ہو سکے،

اسلام میں دینی پیشواؤں کا کوئی فرقہ نہیں، نہ کلیسا کی طرح دین کے خدمت گزاروں کی کوئی مخصوص تنظیم ہے، پاپائیت کی اسلام میں مطلق گنجائش نہیں، وہ تمام لوگ علمائے دین میں شامل ہیں، جو دینیات پر عبور رکھتے ہیں، مولویوں کی کوئی ذات نہیں، جو بے لکھے پڑھے موروٹی طور پر اس امتیاز کی حقدار ہو جائے، (ص ۲۱)

اس میں کوئی شگ نہیں، کہ اسلام میں مولویوں کی کوئی ذات نہیں، صرف کتاب و سنت کا علم عالم دین بننے کی شرط ہے، لیکن افسوس کہ آج کل عام لوگوں کی غفلت اور تعلیم یافتہ حضرات کی دینی علوم سے نفرت نے خود بخود علماء کا ایک طبقہ بنا کر لا کھڑا کر دیا ہے،

مصنف نے اس باب میں اسلامی تعلیمات کو پختہ کر رکھ دیا ہے، اور بیان کا قالب ایسا ہے جو نئی طبیعتوں کے لئے قابل قبول ہو سکے، ہمیں مصنف کی صرف ایک تشریح سے اختلاف ہو جو انہوں نے "جہاد" کے سلسلہ میں کی ہو فرماتے ہیں:-

"جہاد یا مذہبی جنگ (لغوی معنی کوشش اور جدوجہد کے ہیں) اصل میں دفاعی تھا، او مخصوص حالات میں اس کی اجازت دی گئی ہے، جب مسلمانوں پر زیادتیاں ہو رہی ہوں، یا جب انہیں مذہبی عداوت کی بنا پر بے رحمی کے ساتھ گھروں سے نکالا جاتا ہو، یا پھر جب کوئی قوم اسلامی علاقہ پر حملہ آور ہو، اور ملک و وطن کی بے حرمتی پر اتر آئے، یا جب

یاغی اور غدار مسلمانوں کو ان کے ملک سے نکالنے کی سازش کریں، (ص ۳۳۲)

یہ تمام صورتیں وہ ہیں جن میں جہاد مشروع بلکہ فرض ہو جاتا ہے، لیکن ان کے علاوہ بھی جہاد کی مشروعیت ہے، جسے سرسیدؒ علامہ شبلیؒ شیخ محمد عبدہؒ اور پچھلی صدی کے تمام اکابر نظر انداز کرتے آئے ہیں، اسلام یعنی امن و سلامتی کے پیغام کی راہ میں جو کائناتیں حائل ہوں، انہیں ہٹا دینا بھی فرض میں ہے، پورے جسم کی تندرستی کی غرض سے اطباء قاسد اعضاء کے کاٹنے میں مطلق تامل نہیں کرتے، اسی طرح انسانیت کا مدد کی دعوت و تبلیغ اور قانون ربانی کے نفاذ کی خاطر بھی تواراٹھانا مشروع کیا گیا ہے، سورہ توبہ اور انفال کی آیتیں اس باب میں بالکل صاف ہیں، یہ موقع اس پر تفصیلی بحث کا نہیں، سید ابوالاعلیٰ صاحب مودودیؒ کی کتاب (اجہاد فی الاسلام) اس بحث پر اب تک آخری چیرٹہ ہے، اور بہت کافی، خلاصہ یہ کہ جہاد کو خواہ مخواہ دفاعی تک محدود رکھنا، یورپ سے مرعوبیت کا نتیجہ ہے پچھلی صدی کے بزرگ مغزور تھے، اب تو صدیوں کو بر ملا کئے میں تامل نہ ہونا چاہئے،

تیسرے باب میں (قرآن مجید اور اسلامی قانون) کی بحث آتی ہے، قرآن کریم کے اعجاز پر مختصر روشنی ڈالنے کے بعد، اسلامی قانون کے سرچشموں (حدیث، قیاس، اجماع) سے روشناس کرایا گیا ہے، مصنف نے اس بات پر خاص زور دیا ہے، کہ اسلامی قانون زمانہ کی تبدیلیوں کا ساتھ دے سکتا ہے، ہم بھی اس سے متفق ہیں، کہ اسلامی نظام حکومت اور اسلام کے معاشی قوانین آج بھی دنیا کی رہبری کر سکتے ہیں، لیکن اس طرح پر نہیں کہ ان محکم قوانین کو توڑ مروڑ کر زمانہ کے تابع کرین، بلکہ ہم یقین رکھتے ہیں، کہ موجودہ معاشی پیچیدگیوں کا واحد حل اسلامی قانون پر عمل کرنا ہے، مصنف نے ترکی اور ایران کی نئی تبدیلیوں کی مثالیں دی ہیں (ص ۳۳۳) لیکن اس ٹیبل سے مسئلہ اور ابھج جاتا ہے، ترکی کی نئی تبدیلیوں میں اسلامی قانون میراث کی

منسوخی بھی ہے، تو کیا ہم اسے جائز قرار دیں گے؟ البتہ یوگوسلاویا کی طرح تعداد ازواج پر پابندیاں عائد کی جاسکتی ہیں، مصر کے نوٹ پر ایک مسلم حکومت ازواج کی عمر کی تحدید کر سکتی ہے، لیکن البانوسی پارلیمنٹ کی طرح پردہ اور تعداد ازواج کو ہم بالکل ممنوع قرار نہیں دے سکتے، ڈاکٹر عبدالرزاق سنوری (صدر شعبہ قانون، جامعہ مصریہ) کی یہ رائے بالکل صحیح ہے، کہ شریعت میں زمانہ کا ساتھ دینے کی پوری صلاحیت موجود ہے، لیکن اس میں اعتدال اور حزم کی ضرورت ہے، ڈاکٹر زکی علی بھی بہت معتدل اور سنجھے ہوئے خیالات رکھتے ہیں، لیکن وقت یہ ہے کہ وہ ترکی اور البانیہ کے صریح مخالف شریعت قوانین کے خلاف بھی لب کشائی کرنا نہیں چاہتے، چوتھا باب، (اسلامی نظام حکومت) پر پڑا میں مصنف نے اسلامی حکومت کا صحیح خاکہ پیش کرنے کی کوشش کی ہے، خصوصیت کے ساتھ ریاست و کلیسا، یا مذہب و سیاست پر ان کی مختصر بحث بہت کافی و شافی ہے، ہم ذیل میں اس کا ایک حصہ درج کرتے ہیں، ۱۔

”اسلام میں ریاست و کلیسا (مذہب و سیاست) کے متعلق بہت غلط فہمی پھیلی ہوئی ہے، مغربی مورخین اور نقاد سمجھتے ہیں، کہ مسیحیت کی طرح اسلام میں بھی یہ دو چیزیں الگ الگ ہیں، لیکن یہ ایک وہم ہے، اگر اسلام میں مذہب و حکومت کی کوئی تفریق ہو سکتی ہے، تو وہ صرف برتن اور عملی جامہ پہنانے میں، اس کے برعکس مغرب میں تقسیم بنیادی (Organic) حیثیت رکھتی ہے، اسلامی تخیل کے مطابق مذہب اور سیاسیات کے درمیان ایک خط فاصل کھینچنا ناممکن ہے، خاص کر یہ حقیقت پیش نظر رکھتے ہوئے کہ اسلامی زندگی میں مذہب افراد کے تمام روحانی و مادی افعال و اعمال میں یکساں موثر رہتا ہے، دوسرے لفظوں میں یوں کہا جاسکتا ہے، کہ اسلام میں مذہب اور سیاسیات دونوں کی باہمی آمیزش سے ایک چیز وجود میں آتی ہے، اس لئے

ہم نہایت صفائی کے ساتھ یہ کہہ سکتے ہیں، کہ کم از کم مغربی تخیل کے مطابق کلیسا (church) کا وجود اسلام میں نہیں پایا جاتا، اور اسی طرح ہم یہ بھی کہہ سکتے

ہیں کہ اسلام حکومت ہے اور حکومت اسلام (ص ۵۶-۵۷)

یہ تو نظریہ تھا، عملی تطابق میں بھی مصنف کا تخیل صاف ہے:-

”اگر بعض اسلامی ملکوں میں جن کا دستور مغربی طرز پر بنایا گیا ہے، اسلام سرکاری مذہب قرار دیا گیا ہے، تو اس کی حیثیت ایک ضابطہ سے زیادہ نہیں، اور یہ بالکل ایک سطحی بات ہے، اسلامی حکومت میں سیاست مذہب سے مل کر ایک مجموعہ (Entity) بنتا ہے،

چودہ سو سال کی طویل مدت میں چشم گیتی نے صرف ایک بار صحیح اسلامی حکومت کا نقشہ دیکھا ہے،..... ہمارے زمانہ میں جہاں خالص دینی اسلامی حکومت کامیابی

کیساتھ چلائی جا رہی ہے، وہ ابن سعود کے زیر نگیں عربی علاقہ ہی (ص ۵۸)

موجودہ عہد میں مصنف اسلامی حکومتوں کی ایک مجلس یا کابینہ آت اسلامک سٹیٹس کا خواب دیکھتا ہے، یقینی اس عہد میں نگاہ تصور اس سے آگے نہیں اٹھ سکتی، لیکن اس کے معنی نہیں کہ اسلامی نظام حکومت، مختلف نوابیوں یا حکومتوں کے وفاق کی حوصلہ افزائی کرتا ہے

۱۱ جامعہ اکتوبر ۱۹۳۲ء میں ڈاکٹر عبد الحمید صاحب زہری نے بھی انہی خیالات کا اظہار کیا ہے، ان کے الفاظ یہ ہیں:

”بین الاقوامی سیاست میں جدید حالات میں اسلام صرف ایک بین الاقوامی وفاق کا ہی قائل ہو سکتا ہے، اقوام آزاد ہوں، لیکن وہ انسانیت کی خدمت کیلئے باہم متحد ہوں، اسلام کا سیاسی نصب العین تو دراصل تمام دنیا میں ایک عالمگیر حکومت کا قیام ہے، لیکن جب تک انسانیت کا شعور عام نہ ہو جائے، اس وقت تک صرف یہی درمیانی راہ ممکن ہو سکتی ہے“

اسلامی نظام میں امیر مطاع ایک ہی ہو سکتا ہے، جس کی حیثیت احکام خداوندی کے نافذ کرنے والے کی ہوگی، اور اس امیر المومنین کے ہاتھوں میں قوت ہونا چاہئے، کہ اسلامی نظام کی بنیاد حکومت پر قائم ہے، اور قوت کے بغیر حکومت کی کوئی حیثیت نہیں ہوگی،

اسلامی نظام حکومت میں قانون الہی کی اہمیت و برتری کا مصنف کو پورا احساس ہے، اسی لئے وہ کمالی اصلاحات کو صحیح اسلامی اصلاح کا نمونہ نہیں قرار دیتا، ترکی، بلکہ کمالی اصلاح کی غیر شرعی حیثیت کو واضح کرتے ہوئے مصنف نے ایک کمالی (فاح رفقی) کا یہ فقرہ نقل کیا ہے جس سے کمالی اصلاحات کی اسپرٹ کا اندازہ ہوگا:-

”سیاسیت کا قرون وسطیٰ پندرہویں صدی میں ختم ہو گیا،.....

..... لیکن اسلام کا قرون وسطیٰ اب تک ختم نہیں ہوا، البتہ کمالی اصلاحات

ترکی میں اس کا قلع قمع کر دیا ہے“ (ص ۵۹)

یہ اقتباس فاح رفقی کی کتاب *La Turquie Hamaliste* سے ماخوذ ہے

جس پر کسی حاشیہ آرائی کی ضرورت نہیں معلوم ہوتی،

مصنف کے خیال کے مطابق ترکوں کی اس بے راہ روی کی وجہ یہ ہوئی، کہ انھوں نے

عثمانی حکومت کو اسلامی حکومت کا نمونہ سمجھا، اور جو خرابیاں انھیں اس طرز حکومت میں نظر آئیں،

وہ اسلام کے سرمنڈھ دی گئیں، کمالی عہد میں ترکی میں دوہرا انقلاب ہوا، ایک یونان اور خلفا

کی چہرہ دستیوں کے خلاف، دوسرا ملک کی موجودہ سیاسی و اجتماعی صورت حال کے خلاف

روتھا ہوا، چونکہ ۱۹۲۲ء کی ترکی پر کسی نہ کسی رنگ میں اسلامی اثر باقی تھا، اس لئے پرچوش انقلابیوں

نے خود اسلامی نظام کو ترقی کی راہ کار روڑا قرار دیا، وہ یہ نہ سمجھ سکے کہ موجودہ طرز حکومت کو اسلامی

نظام سے دور کا تعلق بھی نہیں، (خلاصہ ص ۶۰)

اہل یورپ کی طرح وہ بھی اسلام کو عثمانی طرز حکومت کے آئینہ میں دیکھنے لگے، جسے متعدد لحاظ سے اسلام کی روح، اصول اور خلافت راشدہ کے نظام سے دور کا بھی تعلق نہیں تھا، اسلام کو بعض مسلمانوں، یا مسلم حکومتوں کے عمل سے جانچا خطرناک

ہے، (ص ۶۱)

مصنف کو ترکوں کی اس بے راہ روی سے دوستانہ نگاہ ہے، لیکن راقم الحروف کو بالکل شکوکہ نہیں، ترکی جہان ہے طبعی حالات کے موافق اسے وہیں ہونا چاہئے، حالات کی رفتار اور علماء کے جمود کا نتیجہ یہی ہونا تھا، البتہ ہم ترکوں کے اسلامی مستقبل سے مایوس نہیں، بقول حضرت علامہ اقبال رحمۃ اللہ علیہ کے،

حالات ایسے ہیں کہ ترک اسلامی برادری سے الگ رہ کر پنپ نہیں سکتے، ایک ترکی جرنیل کے بیان کے مطابق یہ اندھی آئی ہے، اور نکل جائے گی،

ہمیں ترکوں سے گلہ نہیں لیکن ان کے جاوید بجا حرکات کی مدح سرائی بھی ہمارا شیوہ نہیں، غلط کو غلط ہی کہا جائے گا، خواہ خواہ اسکی تصحیح و تحسین کی ضرورت نہیں،

اسلامی نظام حکومت کے بعد مصنف نے (خلافت) پر بحث کی ہے، جہاں تک خلفاء کی تاریخ اور عہد بعہد کی تبدیلیوں پر تبصرہ کا تعلق ہے، اس میں کوئی نئی بات نہیں، خلیفہ اور خلافت کی حیثیت اور فرائض کے متعلق البتہ اختلاف رائے کی گنجائش ہے، مسرت کی بات ہے کہ مصنف کا تخیل اس باب میں بہت واضح ہے، محکمہ قضاء (عدالت اور قوت نافذہ) (Execu) کی عہدگی موجودہ طرز حکومت کی نمایان خصوصیت ہے، خلافت میں قانون (شرعیہ) اور قوت نافذہ کے باہمی تعلق کی کیا حیثیت ہے؟ اس کی تشریح ملاحظہ ہو۔

شرعیہ عدالت اور قوت نافذہ میں تفریق نہیں کرتی، یہ عدالت کو قوت نافذہ کے تابع

کرتی ہے، لیکن یہ تابعیت اور ماتحتی عملی طور پر اثر انداز نہیں ہوتی، اسلئے کہ خلیفہ رقت نافذہ) اور قاضی (عدالت) دونوں قانون (شرعیہ) کے سامنے سر جھکانے پر مجبور ہیں، عدالت اور قوت نافذہ ایک جانب، اور قوت قانون ساز دوسری جانب، ان دونوں میں مکمل تفریق ہے، موجودہ قانون سے بھی زیادہ اسلامی قانون میں یہ تفریق نمایان طور پر نظر آتی ہے، (ص ۷)

مصنف کا خیال صحیح ہے اصل سوال قوت قانون ساز کا ہے، اسلام میں قانون ساز کا اختیار صرف شارع کو ہے، خلیفہ کا کام قانون الہی کا نافذ کرنا ہے، اور پس،

خلافت راشدہ یا صحیح اسلامی حکومت صرف تیس سال رہی، اس کے بعد ملوکیت کا دور دورہ شروع ہو گیا، پھر بھی اسے کسی نہ کسی درجہ میں خلافت کے لفظ سے یاد کیا جاتا ہے،

ایک خالص دینی نظام سے شروع ہو کر مدینہ میں اسلام کی حیثیت اصل میں مذہبی اور ضمنی طور پر ایک سیاسی نظام کی ہو گئی، خلافت راشدہ کے دور میں دونوں حیثیتیں برابر ہو گئیں، بعد کی غیر قانونی (Illegitimate) خلافتوں میں اس کی حیثیت سیاسی اور ضمنی طور پر مذہبی نظام کی رہ گئی، پھر بھی یہ غیر قانونی خلافت محض ثانوی چیز نہیں کہی جاسکتی، اس لحاظ سے اس کی اہمیت بڑھ جاتی ہے کہ یہ نظام تیرہ سو سال تک چلتا رہا ہے، (ص ۷)

خلافت کا منصب خلفائے راشدین سے لیکر ۱۹۲۴ء تک کسی نہ کسی صورت میں موجود رہا، اس طویل مدت میں صرف ایک مرتبہ مستعصم عباسی کے انتقال کے بعد عالم اسلام کا کوئی نگران یا خلیفہ نہ تھا، یہ صورت ساڑھے تین سال سے زیادہ نہ رہی (ص ۷)

مصنف کے نزدیک موجودہ حالات میں ایک مرکزی حکومت کا بقا و استحکام بہت مشکل ہے

کے زاویہ نظر اور طریقہ فکر کا اندازہ لگانے کے لئے کافی ہو:

اسلام صرف ایک عقیدہ اور سیاسی تخیل نہیں، بلکہ ایک تمدن بھی ہے جو متضاد اجزاء سے مرکب ہونے کے باوجود ایک مخصوص وحدت کا مالک ہے، مذہب ان اجزاء کے درمیان رشتہ وحدت کا کام دیتا ہے، اس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں، کہ سیاست اور تمدن دونوں کی نشوونما مذہب کی مرہون منت ہے، ایک متحدہ اسلامی تمدن کی تشکیل کا سہرا ہم مذہب کے سراسرے باندھے ہیں، کہ مسلمانوں کی زندگی میں مذہب ہی سب سے زیادہ موثر اور کارفرما عنصر ہے، نیز اسلام کی تمام تاریخی ترقیاں، رسول کریم (ص) کی تعلیمات کا براہ راست نتیجہ ہیں

(ص ۹۵)

کتاب کی ساتویں فصل اسلام کے طبقہ اثر کی وسعت کے لئے مخصوص ہے جس میں آغاز اسلام سے آج تک کی تبلیغی کوششوں پر روشنی ڈالی گئی ہے، اور اسلامی طریق دعوت کو اجاگر کیا گیا ہے، اس موضوع پر اردو میں بھی بہت کچھ لکھا جا چکا ہے، آرنلڈ کی دعوت اسلام کے بعد شاہ محمد حرم حضرت علامہ سید سلیمان ندوی مدظلہ کا مقالہ (ہندوستان میں اسلام کیونکر پھیلا؟) بہت کافی ہے، نیز (عرب و ہند کے تعلقات) میں بھی کافی سالہ موجود ہے، البتہ جو کچھ اردو میں ترجمہ ہوایا لکھا گیا وہ زیادہ تر ہندوستان سے متعلق ہے ڈاکٹر زکی علی نے دنیا سے اسلام پر نگاہ ڈالنے کی کوشش کی ہے، اور یورپ میں اسلام کی توسیع پر اچھا خاصہ مواد فراہم کر دیا ہے، افریقہ میں اسلام کی کامیابیوں کا بھی تذکرہ ہے، لیکن اس سے بہت زیادہ جامع ذکر (حاضر العالم الاسلامی) کے حواشی میں ہے، (ملاحظہ ہو، جلد سوم ص ۸۰-۸۱) بابا اس ہمنہ کتاب میں جس قدر بھی تذکرہ ہے، اردو میں شاید اب تک نہیں آیا،

بنو امیہ کے بارے میں مصنف کو ایک غلط فہمی ہو گئی ہے، مغربی مصنفین اور جرجی زیدان کے

اور عثمانی حکومت کے زوال کا باعث بھی یہی کمزوری تھی، (ص ۸۷) ترکوں کے الفاسے خلافت کی مصنف نے مختلف توہمیں کی ہیں، اور اپنے کو غیر جانبدار رکھنے کی پوری کوشش کی ہے (ص ۹۲)۔ اصل یہ ہے کہ جمہوریت کے اعلان، اور سلطان کا منصب ختم کرنے کے بعد (اکتوبر ۱۹۲۳ء) خلافت اور خلیفہ کی کوئی گنجائش ہی نہیں رہ گئی تھی، مسلمان خلیفہ پوپ نہیں ہوتا، اور اکتوبر ۱۹۲۳ء سے مارچ ۱۹۲۴ء الفاسے خلافت اور سلطان کی جلاوطنی کی تاریخ (تک سلطان عبد المجید کی حیثیت پوپ سے زیادہ نہیں تھی، اس لئے بعض مفکرین کا کہنا بھی صحیح ہے، کہ اس نام نہاد منصب سے اس کا نہ ہونا ہی بہتر تھا، دوسری طرف اسلامی وحدت اور احیاء خلافت کا خواب دیکھنے والوں کو اہل انگریزوں کی یہ حرکت طبعی طور پر بہت ناگوار گزری کہ ان کی رہی سہی امیدوں کا بھی خاتمہ ہوا، آج چودہ سال ہو گئے، لیکن اس منصب کا کوئی لائق دعویٰ از نہیں ملتا، سنتے ہیں، لوگ مصر کے نوجوان فرمانروا شاہ فاروق کو یہ اعزاز عطا کرنا چاہتے ہیں، لیکن اس کے لئے قوت درکار ہے جس سے ابھی مصری حکومت محروم ہے،

اسلامی تمدن (۹۵-۱۵۰) پر مصنف کا فاضلانہ مضمون پر مغز اور معلومات سے لبریز ہے، علم و عمل کے تمام مدنی (۱۵۰-۱۵۱) شعبوں پر مسلمانوں کے احسانات جامعیت کے ساتھ شمار کرائے گئے ہیں، ڈاکٹر زکی علی کا مطالعہ وسیع ہے، اور حقائق کی گرفت کی صلاحیت انہوں نے بہت اچھی پائی ہے، یوں تو علم کی تمام شاخوں میں مسلمانوں کی خدمات بیان کی گئی ہیں، لیکن خصوصیت کیساتھ طب اور سرجری کے متعلق معلومات نہایت قیمتی ہیں، اپنے فن اور پیشہ کے لحاظ سے اتنا امتیاز ہونا بھی چاہئے تھا، اس پر مغز اور مفصل بحث کی تمہید کا ترجمہ شاید مصنف

لے ہندوستان، مصر اور شام و عراق نے الفاسے خلافت کے خلاف اظہار برہمی میں کوئی کسر نہیں اٹھا رکھی تھی، مصر کے امیر الشراہ مرحوم احمد شوقی نے ایک دل دہر مثنیہ بھی لکھا تھا،

پر پگنڈے سے وہ بھی یقین کر بیٹھے، کہ بنو امیہ غیر عربوں کو حقیر سمجھتے تھے، اور دل سے اسلام کی تبلیغ بھی ان کے پیش نظر نہیں تھی، اسنادِ ائستاد حضرت علامہ شبلی نعمانیؒ نے الانقادی میں اسکی حقیقت اچھی طرح واضح کر دی ہے، بنو امیہ کی عربیت کی اصلیت صرف اتنی ہے، کہ عباسیوں کی طرح ان کے عہد میں ایرانی اور ترکی عناصر کا حکومت میں کوئی دخل نہیں تھا، اور ابن خلدون کی رائے کے بموجب قومی عصیت سلطنت کے استحکام و بقا کے لئے ضروری ہے، عربی تہذیب کا یا اس قسم کا اور کوئی خیال ان کے ذہن میں قطعاً نہیں تھا،

مصنف کا یہ خیال بالکل صحیح ہے کہ اگر روس مسلمان ہوتا، تو وہاں اشتراکیت کیلئے کوئی گنجائش نہیں باقی رہتی (ص ۱۶۳)

ایک قوم مسلمان ہو جانے کے بعد، پھر اپنا مذہب ترک نہیں کرتی، ترکی جو حکومت کا تعلق مذہب سے علی الاطلاق قطع کر چکی ہے، اس (ترکی) میں بھی اشتراکیت کی تبلیغ نہیں کی جاسکتی، اور ترکی حکومت میں بالشویزم کا مبلغ سزا کا مستوجب ہوتا ہے،

(ص ۱۶۴)

ہمارے بعض کمیونسٹ دوستوں کو یہ غلط فہمی ہے، کہ ترکی کا کمالی انقلاب بھی مائکس کے نظریہ کے مطابق بورژوا جمہوری انقلاب کی ایک شکل تھا، اور اس طرح پر یہ اصلی پولتاری (Proletariat) انقلاب کا پیش خیمہ ہے، انہیں شاید معلوم نہیں کہ انگورہ کا انقلاب اغیار کی چیرہ دستیوں اور ملک کی اندرونی کمزوریوں کے مقابل طور پر پیدا ہوا تھا، اور اس لحاظ سے یہ اپنے مقصد میں کامیاب رہا، حالات ایسے ہیں کہ اسلامی ملکوں اور حکومتوں میں اشتراکیت کے پھولنے پھلنے کا امکان بہت کم ہے، اسکو بچنے کے لئے وہاں کے حالات پر غائر نظر ڈالنے کی ضرورت ہے، ورنہ یہ حقیقت ذہن نشین نہیں ہو سکتی، موقع ملا تو ہم اس پر بھی تفصیل سے لکھیں گے،

یوگو سلاویا میں اسلام کی ہمہ گیری کا تذکرہ کرتے ہوئے، مصنف نے معلوم نہیں کس حیثیت سے ایک مسلمان ایکٹرس کا ذکر کیا ہے، (ص ۱۶۸) ہمیں مسلمانان یوگو سلاویا کی ترقی اور تہجد سے انکار نہیں، اور نہ اس پر اعتراض ہے، ہندوستان کب اس سے بچا ہوا ہے؟ لیکن اسلام کی ہمہ گیری کے سلسلہ میں ایک مسلمان خاتون کی نمائندگی پر ترقی پر زور دینا البتہ تعجب انگیز ہے، کم از کم ہم مشرقی اور اسلامی تہذیب کا دم بھرنے والوں کے لئے تو ضرور تعجب انگیز ہے، یورپ کے مسلمانوں کے متعلق، اس باب میں مفید معلومات جمع کی گئی ہیں، جو پڑھنے کے لائق ہیں،

آٹھویں باب میں اسلام کے ارتقاء کی بحث آتی ہے، آغاز میں لائق مصنف نے آخری صدیوں میں مسلمانوں کے انحطاط کے اسباب پر گفتگو کی ہے، ارتقاء کے تذکرہ سے پہلے انحطاط کی تحلیل بھی ضروری تھی، اس بحث میں اوٹھون نے مجاہد طویل حضرت علامہ سکیب ارسلان کے مشہور رسالہ (لماذا تأخر المسلمون وتقدّم غیرہم) مسلمان کیوں پیچھے رہے اور دوسرے کیوں بڑھ گئے، سے کافی فائدہ اٹھایا ہے، جس کا اردو ترجمہ بھی سیرت کمیٹی نے (اسباب زوال امت) کے نام سے شائع کر دیا ہے،

اسلامی حکومت کے زوال کے ساتھ علماء ایک محدود اسلام کے دائرہ میں سوچنے لگے، ان کے تخیل میں عسائیر حریت کا پیا مبر مذہب نہیں رہا تھا، بلکہ ایک مقید اور تنگ مذہب آگے ان کا تصور نہیں بڑھتا تھا، آزاد خیالی اور حریت فکر کا علم بردار مذہب مولویوں اور پیروں کی تنگ خیالی کا شکار ہو گیا، (ص ۱۷۱)

آٹھویں صدی ہجری کے بعد علماء دین کی جو حالت ہو گئی تھی، اس لحاظ سے مصنف کا لہجہ بھی نرم ہے،

لیکن حالت یہ ہو گئی، کہ علماء جنہیں صحیح روایات اور اسلامی تعلیمات کا محافظ ہونا چاہیو،

ان کی توجہ مذہبی رسوم کی معمولی جزئیات تک محدود ہو کر رہ گئی، حقیقت یہ ہے کہ یہ روشیں سرسبز
سے انحراف کے ہم معنی تھیں (ص ۱۳۳)

تقدیر پر بے جا اعتماد اور توکل کو غلط سمجھنا، مصنف کے نزدیک جمہور کی اقتصادی تباہی
کا ایک بڑا سبب ہے، (ص ۱۴۲) اشخاص کا مسلمانوں کے مفاد پر حاوی ہو جانا بھی مسلمانوں
کی تباہی کا باعث ہوا، شخصی اغراض اور ذاتی برتری کے جذبہ کے ماتحت اسلامی حکومتوں
کے ٹکڑے ٹکڑے بھی اسی شخصیت پرستی کے باعث ہوئے، اور زیادہ افسوس یہ ہے کہ مذہبی
جذبات کو جو اسے کراپنے اغراض کو پورا کرنے میں کوئی دقیقہ نہیں اٹھا رکھا گیا، (ص ۱۴۵)
خلاصہ یہ کہ مصنف کے نزدیک مسلمانوں کے انحطاط کے چار اہم اسباب یہ ہیں:-

۱۔ مٹا پرستی اور دینی تعلیم کا محدود ہو جانا، (ص ۱۴۱-۱۴۲)

۲۔ شخصیت اور استبداد پرستی (Autocracy) (ص ۱۴۵)

۳۔ اسلام کے کارناموں پر بے جا تکبر، (ص ۱۴۶)

۴۔ احکام مذہب کی تعمیل سے غفلت اور انحراف (ص ۱۴۷)

ایک طرف علماء اور عام مسلمانوں کی یہ حالت تھی، دوسری طرف صلیبی جنگوں کے بعد یورپ
کا اقتدار روز بروز بڑھنے لگا، تا آنکہ اٹھارویں صدی کے اواخر اور انیسویں صدی میں ہم مسلم حکومتوں کو
زندگی و موت کی کشمکش میں گرفتار پاتے ہیں،

لیکن مسلمانوں کی یہ کمزوریان اپنی آپ پیدا کردہ تھیں، خود اسلام میں زمانہ کے مقابلہ کی
پوری طاقت موجود ہے، جوں جوں علماء کا جمود بڑھتا گیا، مصلحین اور مجتہدین بھی ظہور پذیر ہونے لگے
اٹھویں صدی ہجری میں امام ابن تیمیہ نے پہلے پہل اعتدال کی اڑھ کھائی، اور جمود (ملاہیت) وجود
لے ابن تیمیہ مولودِ ملت، متوفی ۷۲۸ھ۔

(مذہب انحراف) کے خلاف علم جہاد بلند کیا، ابن تیمیہ اور ان کے شاگرد امام ابن قیم کے بعد یہ آواز پہلا
چند صدیوں کے بعد شیخ الاسلام محمد بن عبد الوہاب نے بلند کی، مصنف نے عام خیال کے مطابق لکھا ہے
کہ محمد بن عبد الوہاب امام ابن تیمیہ کی تصنیفات سے متاثر ہوئے تھے، (ص ۱۴۸) لیکن محققین اور اہل نظر
کا خیال ہے کہ ابن تیمیہ کی کتابیں، شیخ الاسلام تک نہ پہنچ سکی تھیں، بہر حال یہ ایک مستقل بحث ہے
جس کی تفصیل کا یہ موقع نہیں، کہنا یہ ہے کہ محمد بن عبد الوہاب نے پہلے پہل بدعات اور عام مذہبوں
حالی کے خلاف موثر عملی قدم اٹھایا، ہمیں مصنف کی اس رائے سے بھی اختلاف ہے کہ ہندوستان
کی وہابی تحریک اور شمالی افریقہ کی سنوسی دعوت پر نجد کی محمدی تحریک کا اثر تھا، یہ غلط فہمی اصل
میں مغربی مصنفین کو ہوئی ہے، ہم نے اسکی مدلل تردید ایک دوسرے مضمون میں کی ہے، نجد کی
وہابی تحریک، اور گزشتہ صدی کی دوسری اصلاحی تحریکوں کا مختصر ذکر علامہ اقبال رحمۃ اللہ علیہ کے
رسالہ (اسلام اور احمدیت) میں بھی آگیا ہے تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو، (حاضر العالم الاسلامی
جلد ۴، ص ۱۶۱-۱۶۲)

قدرتی طور پر ابن تیمیہ، ابن قیم، محمد بن عبد الوہاب، سنوسی، سید احمد بریلوی، اسماعیل شہید
کی تحریکات عام یورپین کتابوں میں اچھی طرح بیان نہیں کی گئی ہیں، اسی لئے اسلام کے ارتقاء
کے سلسلہ میں مصنف ان تحریکوں کا حق ادا نہ کر سکے اور اسکی جانب راقم الحروف نے مختصر طور پر اشارہ کر دیا
ضروری خیال کیا، ہندوستان کی اسلامی تحریک جہاد (جو وہابیت کے نام سے مشہور ہے) کا
نام بھی نہیں آیا،

اس کے برعکس سر سید احمد خان مرحوم کی ان کوششوں کا ذکر پر زور الفاظ میں کیا گیا ہے

لے ملاحظہ ہو (وہابیت: ایک دینی و سیاسی تحریک) الملل، اپریل، مئی، جون، ۱۹۳۵ء، انسائیکلو پیڈیا
آف اسلام میں محمد بن شنب جزاؤری نے بھی یہی خیال ظاہر کیا ہے،

جو انھوں نے ارتقا کے سلسلہ میں انجام دی تھیں (مثلاً) سرسید اسکول کے متبعین اور ان کے نقطہ خیال کی ترجمانی کرنے والوں میں مولوی چراغ علی، سید امیر علی، اور صلاح الدین خدابخش کی خدمتوں کو بھی سراہا گیا ہے،

مصنف نے حکیم اہل خانہ مرحوم اور جامعہ ملیہ کا ذکر بھی کیا ہے لیکن وہ اسے علی گڑھ تحریک سے الگ نہیں قرار دے سکے (۱۸۰) البتہ جامعہ کی خصوصیت کی طرف اشارہ موجود ہے، ہم ایک مصری صاحب قلم سے جو یورپ میں بیٹھ کر کتاب لکھ رہا ہو، یہ توقع نہیں کر سکتے کہ وہ ہر ہر جزئیہ کو ٹیک ٹیک سمجھے، پھر بھی ڈاکٹر زکی علی اپنی اس کوشش میں بڑی حد تک کامیاب ہوئے ہیں، ہندوستان کی جدید تحریکوں کے سلسلہ میں وہ حضرت علامہ اقبالؒ کو خوب سمجھے ہیں، اور ان کے افکار و خیالات کی صحیح ترجمانی کی ہے، علامہ کے خطبات جو تشکیلی جدید..... کے نام سے چھپے ہیں، ان کی نظر سے گزر چکے ہیں، جہاں تک ہماری معلومات کا تعلق ہے، ڈاکٹر عبد الوہاب عظام (استاذ فارسی، جامعہ نواد الاول، قاہرہ) کے بعد، ڈاکٹر زکی علی، دوسرے مصری بلکہ عربی اہل قلم ہیں، جو حضرت علامہ کی منزلت پہنچانے میں کامیاب ہوئے ہیں، اس سلسلہ میں مصنف نے ایک مغربی فاضل (Martin Sprengling) کی ایک تحریر بھی نقل کی ہے، جو چیکاگو کے رسالہ Christendom میں شائع ہوئی تھی، ظلم ہوگا، اگر ناظر کو اس لذت میں شریک نہ کیا جائے مصنف رقمطراز ہیں:-

”سراقبال کی اس تصنیف (تشکیل جدید) کی صحیح قدر و قیمت ظاہر کرنے کیلئے مناسب ہوگا، اگر ہم ایک لائق مغربی فاضل کی رائے نقل کر دیں، فاضل اس نقطہ نگاہ سے کہ اس میں مغرب نے اسلام کی فکر کو دوبارہ بنایا، اب انجمن خدام الدین لاہور نے مستقل رسالہ کی صورت میں شائع کر دیا ہے،

اسلام کے تعلقات کی طرف اشارہ ہے:-

”ایک محدود اور مخصوص حلقہ کے علاوہ عام طور پر سر محمد اقبال سے مغربی دنیا کی تھوڑی سی واقف نہیں..... محمد اقبال ممکن ہے مورخ نہ ہوں، لیکن وہ ایک انتہائی اعلیٰ طبقہ کے مذہبی اور باہر دینیات (Theological) فلسفی ہیں، اور غیر معمولی قابلیت کے موجد نعل و گد، چونکہ وہ مسلمان ہیں، اسلئے مغرب کے لئے ان کا پہچانا اتنا آسان نہیں، جتنا گنگا نل (abstruse) اور مبہم (obscure) ٹیگوریہ..... کا مذہبی کاؤنٹر میں روزانہ نئے مفکرین، نئے مقررین، شہرت یافتہ مصنفین کا انکشاف ہوتا رہتا ہے، ہندوستان چین، جاپان سے نت نئے فلسفیانہ، سیاسی، فنی خیالات کی درآمد ہوتی رہتی ہے..... ہم یہاں یورپ کو ایک نہایت غیر معمولی، اور حیرت انگیز جوہر سے روشناس کرانا چاہتے ہیں، ایک سچا متحد مسلمان جو مغرب کی اعلیٰ سے اعلیٰ ترین شخصیتوں کے مقابلہ میں اگر ہر اعتبار سے قابل ترجیح نہیں، تو برابر ضرور ہے،“ (ص ۱۸۱-۱۸۲)

ترکی کا تذکرہ کرتے ہوئے مصنف نے سعید حلیم پاشا کی اصلاحی تحریک کی طرف بھی اشارہ کیا ہے، وہ دراصل خلافت راشدہ کے تخیل کو عصری (ماڈرن) جامہ پہنا چاہتے تھے، صحیح اسلامی حکومت کے قیام کی فکر انھیں برابر لگی رہی، ان کے خیالات کا اندازہ لگانے کے لئے اون کا رسالہ ”مسلم سوسائٹی کی اصلاح“ (The Reform of Muslim Society) کافی ہو

لے اس مضمون کی طرف اشارہ ہے، جو سعید حلیم پاشا مرحوم نے اپنی شہادت سے کچھ ہی دنوں پہلے ایک فریق رسالہ کیلئے لکھا تھا، اس میں ان اسلامی خیالات کا خلاصہ یا کی جھلک موجود ہے، جو مرحوم نے اپنی مشہور ترکی کتاب اسلام شناسی (Islamashmag) میں ظاہر کئے تھے، اسکا انگریزی ترجمہ عبد القیوم صاحب ملک قلم سے اسلامک کچر جنوری ۱۹۷۲ء میں شائع ہوا تھا، اب انجمن خدام الدین لاہور نے مستقل رسالہ کی صورت میں شائع کر دیا ہے،

امام سید جمال الدین افغانی، شیخ محمد عبدہ اور ان کی تحریکوں پر بھی اچھی خاصی روشنی ڈالی گئی ہے۔ سید رشید رضا مرحوم کی خدمات کا ذکر بھی شاندار الفاظ میں کیا گیا ہے،

مصر کی تحریک تجدد (ماڈرنزم) کا بھی سرسری ذکر آیا ہے، اور اس کے علم برداروں میں قاسم امین، فرید وجدی، علی عبدالرزاق کے نام لئے گئے ہیں، (۱۸۶) اب اس تجدد کے کارنامے بھی مختصر طور پر اس حقیر کی زبانی سن لیجئے:-

قاسم امین اس وقت مصر میں عورتوں کے نجات دہندہ خیال کئے جاتے ہیں، سب سے پہلے انہی نے پردہ کے خلاف آواز بلند کی، اور آج مصر کی عورتیں انہی کی بتائی ہوئی راہ پر چل کر اس نقطہ پر پہنچ گئی ہیں، جہاں یہ سوال پیدا ہو گیا ہے کہ وہ عورتیں بھی رہیں، یا نہیں؟ اور اب خود وہ اس بے پردگی کے نتائج سے گھبرا کر چلا اٹھی ہیں، عزیزہ عباس عصفور، مدرسہ الحقوق (لاکھنؤ) کی ایک طالبہ کی مہم اور جہاد، قاسم امین کا رد فعل ہے،

فرید وجدی اور علی عبدالرزاق ابھی زندہ ہیں، فرید وجدی کا عالم ضعیفی میں بڑا کارنامہ یہ کہ وہ ترکی البانیہ اور بعض دوسری حکومتوں کے خلاف شریعت قانون کی پر زور حمایت کرتے ہیں ان کے نزدیک اذان اور نماز کی ادا کی اصل ماثور اور عربی کلمات میں ناجائز قرار دی گئی، تو کوئی ہرج نہیں، ان کے خیال میں کمالی حکومت کا ہر فعل قابل ستائش ہے، تین چار سال ہوئے الفتح (مصر) کے صفحات پر علامہ مصطفیٰ اصبری (سابق شیخ الاسلام حکومت عثمانیہ) اور فرید وجدی کے درمیان زبردست معرکہ آرائی ہوئی تھی، پھر امیر سکیب درمیان میں آپڑے اور انھوں نے بھی وجدی صاحب کو قائل کرنے کی کوشش کی، لیکن ان کا یہ عذر تھا، لاکھ تراک فی حالۃ ثورۃ لخرتتہ بعد ترک ابھی بیچان کی حالت میں ہیں، اسلئے ان کی غلطیاں لائق درگزر ہیں۔
اسلئے انہی کا فقرہ ہے اور امیر سکیب نے اسی کو اپنے مغفون کا سرنامہ قرار دیا تھا۔

لیکن منطق ہماری سمجھ میں نہیں آتی، یہ مانا کر ان سے غلطیاں ہیجان کے عالم میں سرزد ہوئیں اور ہوم ہی ہیں، لیکن اس سوانح کے غلط اعمال کی مدح و ستائش کیوں ضروری قرار دی جاتی ہے؟ محبت انھیں متنبہ کیوں نہیں کیا جاتا؟

علی عبدالرزاق، فرید وجدی اور قاسم امین کے ہم پلہ یا کسی غیر معمولی قابلیت کے آدمی نہیں ان کا واحد متجددانہ کارنامہ ان کی تالیف (الاسلام و اصول الحکم) ہے جس میں انھوں نے خلا سے انکار کیا ہے، ان کے خیال میں خلافت راشدہ کوئی دینی چیز نہیں تھی، رسول کریم (ص) کے بعد کسی نہ کسی طریقہ مملکت کا ہونا ضروری تھا، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما اتفاق سے منصب حکومت پر حادسی ہو گئے، انہی وہی کتاب ہے جس کا ۲۵۰ میں بڑا غلطہ تھا، ازہر کی سرکار نے علی عبدالرزاق صاحب کی عالمیت کی سند ضبط کرنی تھی، اور قضا کا عہدہ انھیں خالی کرنا پڑا تھا، ان کے رویے متعدد کتابیں بھی شائع ہوئی تھیں،

اس باب کے آخری صفحات (۱۵۴-۱۸۶) میں مصنف نے موجودہ تجدد کی لہر اور اسلامی یکجہتی میں تطابق پیدا کرنے کی کوشش کی ہے، دوسرے الفاظ میں وہ موجودہ تفرج اور مغربیت کے سیلاب کے مایوس نہیں، نہ اسلامی ملکوں میں افرنگی قومیت و وطنیت کے جذبات کی پرورش سے وہ بد دل ہیں، اینڈت جو اہر لال نہرو کے جواب میں، حضرت علامہ اقبالؒ نے چند سال پیشتر جو کچھ لکھا تھا، اس سے مصنف کو بہت تقویت ملی، ملت اسلامیہ کے نبض شناس نے سوشلسٹ اینڈت کے اس خیال کی سختی سے تردید کی تھی، کہ اس وقت اسلامی یکجہتی (solidarity) کا

سنا ہے، کہ وفد حکومت کے دور میں انھیں پھر سرکاری منصب سے سرفراز کیا گیا ہے۔
ملاحظہ ہو (Islam and Ahmadism) شائع کردہ انجمن

کہیں وجود نہیں!

مغربی مصنفین نے مصر کی فرنگیت کے متعلق بہت کچھ لکھا ہے، مصنف نے بھی ان کے بعض اقوال نقل کئے ہیں لیکن اب مصر کے حالات بدل رہے ہیں، ہوا کا رخ اسلامیت کی طرف ہے۔ سترہویں صدی میں المارمابانہ کے سوا کوئی اسلامی رسالہ یا اخبار نہیں تھا، کوئی قابل ذکر اسلامی شخصیت تھی، ادبی رسالے عربیت اور اسلامیت کے بدلے مصریت اور فرعونیت کے نعرے بلند کرتے۔ لیکن آج متعدد اخبار اور رسالے موجود ہیں، جمعیت الشبان المسلمین کا جال ملک کے گوشہ گوشہ میں بچھا ہوا ہے، محمد حسین سیکل جیسے "فرعونیت" کے علمبردار حیات محمد (ص) اور فی منزل الوجی جیسی کتابیں لکھ رہے ہیں، احمد حسن الزیات کے ماہ نامہ الرسالة (جو اس وقت سب سے اونچا ادبی رسالہ ہے) کا ہر سال ہجرت نبرشائع ہوتا ہے، خلاصہ یہ کہ مصر عاجز کے مطالعہ کے مطابق تیزی سے عربیت اور اسلامیت کی طرف آرہا ہے، مصنف نے اس کی توضیح کیا حقہ نہیں کی،

قومیت اور وطنیت کے متعلق ہم ڈاکٹر زکی علی کے خیال سے متفق ہیں، کہ عربی ملکوں میں وطنیت کی غلط تحریک اب اسلامیت سے ٹکرائی گئی، یعنی ممالک عربیہ کی آزادی کے بعد اس کا پورا امکان ہوگا، کہ یہ حکومتیں ایک الگ مجلس اقوام میں شریک ہوں، مسلم حکومتوں اور قوموں میں اتنی پھوٹ نہیں پڑتی مغربی اہل قلم بیان کرتے ہیں، خود یورپ کی بننے والی قوموں میں کون سا جذبہ اتحاد کارفرما ہے؟ شاید مظلوموں پر تعدی کے سوا کسی مسئلہ میں ان کا اتحاد خیال دشوار ہو،

سوسائٹی کی ساخت سیاسی خیالات اور دوسرے اعتبارات سے یورپ کے مختلف

سابقہ ایڈیٹریاں اور سال وزیر تعلیم، الرسالة اور اس کے سالانہ (ہجرت نمبر) کا مصنف نے بھی شاندار افادہ پیش کر دیا ہے، (ص ۱۹۲)

ملکوں کا باہمی اختلاف، اسلامی دنیا سے کہیں زیادہ بڑھا ہوا ہے، خصوصیت کے ساتھ اجتماعی اور ثقافتی خصوصیات اور عادات میں اسلام یورپ سے کہیں بڑھ چڑھ کر ایک وحدت کی حیثیت رکھتا ہے، (ص ۱۹۱)

مختلف اصلاحی تحریکوں سے یہ غلط فہمی نہ ہونا چاہئے کہ ان کا رخ مذہب اور قرآن کی تعلیم کے خلاف ہوگا، مصنف اس باب میں مطمئن ہیں، (ص ۱۹۲-۳) ہم گوگو کے عالم میں حالات واقعات کا مطالعہ کر رہے ہیں،

پہلے حصہ کے آخری باب (ص ۲۱۶-۱۹۵) میں اسلام اور مغرب کی کشمکش پر بحث ہے، اسلام کی ترقی اور اس کے حلقہ اثر کی وسعت کے ساتھ ہی اسے مسیحیت سے نبرد آزما ہونا پڑا، اسلام اور مسیحیت کی اس دیرینہ کشمکش کو آج اسلام اور مغرب کے نزاع سے بھی تعبیر کیا جاسکتا ہے، کشمکش میدان جنگ تک محدود نہ تھی، زبان و قلم بھی اس معرکہ آرائی میں شریک ہوئے، اس سلسلہ میں یہ حقیقت خاص طور پر قابلِ لحاظ ہے کہ مسلمانوں نے تمام رد و رد میں حضرت عیسیٰ کی شخصیت کا احترام ہمیشہ ملحوظ رکھا، لیکن مغربی مسیحیوں نے نبی کریم (ص) کی ذات گرامی کو بھی اپنے اعتراضات کا نشانہ بنایا، اور نہ صرف اسی قدر بلکہ ناپاک اور گندہ بہتان طرازیوں میں بھی انھوں نے کوئی کسر اٹھا نہیں رکھی،

صلیبی جنگوں کے دوران میں اور ان کے بعد مغرب کی یہ دشنام طرازیان اور بڑھ گئی کلیسا گویا مسلمانوں کو بیخ بن سے اکھاڑ پھینکنے کا عزم مصمم کر چکے تھے، پطرس راہب کی دعوت عیسائی مقامات مقدسہ کو مشرکوں کے قبضہ سے نکلانے کا عزم مصمم مسلمانوں کے قائلین کو حبت کی بشتا اہر اگونسے مقبوضات کی تلاش، مشرق کے بازار کی طرف تاجران مغرب کی لچائی ہوئی نظریں یہ اسباب تھے، جن کے ماتحت مسیحی مغرب اسلام اور مسلمانوں کے خلاف از سر نو پھر معرکہ آرا ہوا، یہ نفراد

عداوت صلیبی جنگوں کے بعد بھی عرصہ تک باقی رہی (ص ۱۹۶) اور کون کہہ سکتا ہے کہ آج بھی یہ چیز باقی نہیں ہے؟ لباس و وضع کی تبدیلی سے دلوں کی تبدیلی نہیں ہوا کرتی، مغرب کی عداوت صرف مذہب اور مذہبیات تک محدود نہیں رہتی، ایک صدی پیشتر تک یہ حال تھا کہ اسپین کی تاریخوں میں عذروں کا دور نظر انداز کر دیا جاتا تھا، مصنف نے اسلام اور نصرانیت کا بنیادی فرق اچھی طرح واضح کرنے کی کوشش کی ہے نیز عیسائیوں کے ساتھ مسلمان بادشاہوں کا حسن سلوک اور اس کی موٹی موٹی مثالیں بھی دکھائی گئی ہیں (ص ۲۰۲-۱۹۹) آرنلڈ پرچنگ آف اسلام (ص ۸۸) اور بعض دوسرے افرنگی مصنفین کے حوالے سے مصنف نے سلطان صلاح الدین کے حسن سلوک کی متعدد مثالیں دی ہیں آرنلڈ نے یہاں تک لکھا ہے کہ صلیبی مجاہدین کی وحشت و بربریت اور صلاح الدین ایوبی کی انسانیت اور رواداری دیکھ کر خود صلیبی فوج کے افراد بہ کثرت حلقہ بگوش اسلام ہو گئے، ایک طرف اندلس مرحوم میں عذروں کے اخراج کے بعد باقی ماندہ لوگوں کے ساتھ شیدائیانِ مسیح کا برتاؤ ہے، دوسری جانب جنگ صلیبی کے بعد صلاح الدین اور ان کے جانشینوں کا حسن سلوک، مسیحی عبادت خانوں اور فلسطین کے عیسائی باشندوں کے ساتھ ہے، دور جانے کی ضرورت نہیں، دونوں کے نتائج آنکھوں کے سامنے ہیں، آج اسپین کو ہم اندلس مرحوم کہہ کر پکارتے ہیں، اور وہاں مسلمان کا نام و نشان باقی نہیں، اس کے برخلاف فلسطین میں تمام گرجے اور معاہد انگریزی بربریت کا مظاہرہ دیکھنے کے لئے صحیح و سالم موجود ہیں، تمام عیسائی خاندانیں مختلف فرقے اترتھو ڈکس جن کا یورپ میں نام و نشان مٹا دیا گیا، آج فلسطین میں ایوبیوں اور عثمانیوں کے دورِ عدل و انصاف کی داد دینے کے لئے موجود ہیں، یہی نہیں بلکہ وہ آج اپنے مسلمان بھائیوں کے دوش بدوش خود یورپ کے عیسائیوں کے خلاف ہر دانا ہیں،

دنیا کی بد نصیب اور مفسد قوم یہود پر مسلمان فرماؤ ان کے احسانات ان گنت ہیں، مضر شامی افریقہ، اور دوسری اسلامی حکومتوں میں انہیں کافی اعزاز و مسوخ حاصل تھا، مسلمان جہاں پہنچے ان کے لئے نوید بشارت لیکر گئے، عیسائیوں کی غلامی سے انہیں نجات ملی لیکن قدرت کا تماشا دیکھئے، آج وہ بھی جان کے گاہک ہیں آل عثمان کی مملکت میں یہود کو جو سہولتیں اور امتیازات حاصل تھے، ان کا تفصیلی تذکرہ کتاب میں موجود ہے، (ص ۶-۲۰۵)

یہ تو عہدِ قدیم اور قرونِ وسطیٰ کی باتیں تھیں، یہ اس وقت کی داستان تھی، جب ہم کچھ تھے اپنی مظلومیت کا دکھڑا اگر سنایا جائے، تو رات بیت جائے، پراخسانہ ختم نہ ہو، مغرب کی تین پرانی پیش قدمیوں (اسکندر، روم، صلیبی) کے بعد اب چوتھی بار یورپ موجودہ زمانہ میں حملہ آور ہوا ہے، یہ حملہ بہت وسیع، مسلسل اور دور رس ثابت ہوا ہے، ولندیزیوں (ڈچ) اور پرتگالیوں کی مذہبی اور تجارتی کوششوں کے نقش قدم پر، فرانس، انگلستان، اور روس تینوں تین صدیوں سے ایک سہ گانہ ہم کی کیل میں لگے ہوئے ہیں، پہلے مذہبی تبلیغ، پھر تجارتی ترغیب، اس کے بعد مسلح دست بردیا قبضہ، (ص ۲۰۶)

سوبرس سے یہ حملہ زیادہ سخت اور جارحانہ ہو چکا ہے، اس میں شک نہیں کہ اب مشرق کی اسلامی آبادی بیدار ہو چکی ہے، لیکن مشرق کے بیدار ہوتے ہوتے تمام مقبوضات کے حقے بخرے ہو چکے تھے، اور تو اور، بیسویں صدی کے آغاز میں ترکی، ایران، اور افغانستان، معاشی منطقوں (ZONES) میں تقسیم ہو چکے تھے،

کتاب کے دوسرے حصہ میں مصنف نے مسلمانوں اور مشرق کی بیداری، نیز موجودہ حالات پر سیر حاصل بحث کی ہے، اسلئے یہاں اچھڑنے کی ضرورت نہیں، اس باب میں فاضل مصنف و مغربی

استیلاء کا تاریخی تجزیہ کیا ہے، جو قابل مطالعہ ہے، فرانس، انگلستان، اطالیہ نے اپنی سیاسی برتری کے تحفظ کی خاطر جو تعمیلی مہم جاری کی اس پر بھی روشنی ڈالی گئی ہے، اور جو کچھ لکھا گیا ہے مستند بیانات اور واقعات کی روشنی میں (ص ۲۱۰-۲۰۹) اقتصادی دباؤ کے چہرہ سے بھی نقاب ہٹائی گئی ہے۔ (۲۱۱)

تہن کے نام پر مغربی قوموں نے جو انسانیت سوز مظالم روا رکھے ہیں، ان پر بھی گہری نظر ڈالی گئی ہے۔ (ص ۲۱۱)

خلاصہ یہ کہ مصنف نے اخباری زبان میں مغرب کا تاریخی پور و پھیر کر رکھ دیا ہے، جگہ کی تنگی کے باعث اقتباسات نہیں دیئے جاسکتے، آخر میں مصنف نے یورپ کو ایک تنبیہ کی ہے جو ہم انہی کے الفاظ میں پیش کرنے کی کوشش کرتے ہیں:-

مغرب کا تاثر اسلام کے متعلق واضح اور صحیح ہونا چاہئے، اسے اسلام کے بنیادی مقصد جاننا اور سمجھنا چاہئیں، اسے جاننا چاہئے، کہ اسلام ایک عقیدہ کا مذہب ہے، اسلئے عمل کا اور عقل کا مذہب ہے، اسلئے صداقت کا اور فطرت کا مذہب ہے، اسلئے آزادی کا اور ظلم کا مذہب ہے اسلئے ترقی کا اور اقتدار کا مذہب ہے، اسلئے انضباط کا اور ایمان کا مذہب ہے، اسلئے شدت عمل کا اور (جسے یورپ میں خواہ مخواہ "وحشت" (Fanaticism) کہا جاتا ہے) اخوت کا مذہب ہے، اسلئے مساوات کا اور اتحاد کا مذہب ہے، اسلئے انسانیت عامہ کا اور اللہ کی قدرت پر اعتماد کا مذہب ہے، اس نے سکون کا بھی پور و پھیر کیا ہے، جاننا اور ذہن نشین کرنا چاہئیں (ص ۲۱۱)

ہم نے قصداً اصل انگریزی اسلوب بیان کی تقلید کی ہے، تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ مصنف نے جو کچھ لکھا ہے وہ ہم کیساتھ عقیدت اور ولولہ سے لکھا ہے، اور پچ پوچھے تو یوں کہنے کو جو کچھ کہا جائے لیکن حقیقت اور ولولہ کے بغیر تحریر میں جان نہیں پیدا ہوتی،

کتاب کا پہلا حصہ یہاں ختم ہو جاتا ہے، دوسرے حصے میں کل چار باب ہیں:-

۱- (دنیا سے) اسلام کی موجودہ بیداری، ص ۲۲۱-۲۵۳

۲- (دنیا سے) اسلام کی آزادی، ص ۲۵۵-۲۵۹

۳- اسلام اور بین الاقوامی معاملات، ص ۳۶۱-۳۶۸

۴- دنیا میں اسلام، ص ۳۶۹-۴۱۱

گذشتہ ابواب میں پوری اسلامی تاریخ پر تبصرہ تھا اس حصہ میں صرف موجودہ حالات پر بحث ہے، اور معلومات کے تنوع کے لحاظ سے یہ حصہ کتاب کی جان ہے، گو پہلے حصہ کے بعض ابواب بھی بہت قیمتی ہیں،

اس سلسلہ میں سب سے پہلے موجودہ بیداری کی تفصیل کی گئی ہے، یوں تو جنگ عظیم سے پہلے دنیا کے مسلمان خواب غفلت سے بیدار ہو چکے تھے، لیکن اس کے نتائج جنگ کے بعد ظاہر ہوئے عثمانی حکومت کے کھنڈروں پر متحد و مستحکم اسلامی حکومتوں کی دیواریں کھڑی ہو گئیں، اور جو پابند نفس رہ گئے، وہ بھی رہائی کی ہر ممکن کوشش عمل میں لارہے ہیں،

ترکی جنگ کے بعد ایک متجانس (Homogeneous) مستحکم حکومت کی شکل میں نمودار ہوئی، ایران، روس اور برطانیہ کی چشمک سے آزاد ہو کر مستقل آزاد سلطنت کا مالک ہے، روس اور برطانیہ کی باز نگاہ افغانستان بھی اپنی آزادی حاصل کرنے میں کامیاب ہو چکا ہے، وہابی فرمانروا ابن سعود کے زیر اثر عرب کا علاقہ بھی آج حیات فاضل کر کے شاید ہزار برس کی زبوں حالی کے بعد دنیا کی سیاست میں اہمیت حاصل کر رہا ہو، عراق ایک آزاد دستوری حکومت بن چکا ہے، مصر بھی آخر پچاس سال کی برطانوی غلامی کے بعد آزاد حکومت بن کر رہا، شام اور فرانس میں سمجوتہ ہو چکا ہے، اور مغربی شام

آزادی کا پروانہ مل جائے گا زمین بالکل آزاد ہے، اور البانیہ بھی قاعدہ کے بحاط سے
استقلال کا مالک ہے فلسطین اپنی آزادی کی حصول کی خاطر پیش از پیش قربانیاں پیش
کر رہا ہے، شمالی افریقہ میں بھی قومی تحریک روز بروز زور پکڑتی جا رہی ہے،

(ص ۲۲۱-۲۲۲)

یہ بیداری صرف قومی یا سیاسی نہیں ہے، بلکہ ذہنی، اجتماعی، معاشی اور مذہبی زندگی کے تمام
شعبوں تک اس کا اثر پھیلا ہوا ہے، تمام دنیا سے اسلام اس وقت ایک تغیر کے عالم میں ہے
اور یہ تبدیلی مشرق قریب میں زیادہ سرعت کے ساتھ عمل میں آ رہی ہے، مصنف نے اس باب
میں مشرق قریب کی مختلف تحریکوں کا جائزہ لیا ہے، انھوں نے نمونہ کے طور پر مشرق قریب
کا انتخاب کیا ہے، اور اقامت الحروف کے خیال میں اتنی تفصیلی معلومات ہندوستان اور چین وغیرہ کے
متعلق انھیں ہو بھی نہیں سکتی تھیں بہر حال عربی ممالک کی تمام ادبی و اجتماعی و دینی تحریکوں اور بیداری
کے ہر شعبہ پر نظر ڈالی گئی ہے، البتہ سیاسی ارتقاء کی بحث آئندہ باب کے لئے خاص کر دی گئی ہو

عربی ممالک کی بیداری کے سلسلہ میں مصر کو بجا طور پر قیادت کا فخر حاصل ہے، مصری اخبار
اور مطبوعات سے پوری عرب آبادی متاثر ہوئی ہے، مراکش، الجزائر، تونس، طرابلس، السودان، ریجیا
عرب، حجاز، یمن، عراق، شام، عدن، نزدیک و دور جہاں بھی عربی بولنے والے بستے ہیں، مصری
اخبارات اور مصری تحریکوں کے اثرات وہاں محسوس طور پر نظر آئیں گے ۳۵ء میں مصر میں
سیاسی زہان کا پیدا ہونا تھا کہ شام میں آگ لگ گئی، اور ابھی شام کا مسئلہ طے بھی نہیں ہوا تھا،

۳۶ء
۳۷ء
۳۸ء
۳۹ء
۴۰ء
۴۱ء
۴۲ء
۴۳ء
۴۴ء
۴۵ء
۴۶ء
۴۷ء
۴۸ء
۴۹ء
۵۰ء
۵۱ء
۵۲ء
۵۳ء
۵۴ء
۵۵ء
۵۶ء
۵۷ء
۵۸ء
۵۹ء
۶۰ء
۶۱ء
۶۲ء
۶۳ء
۶۴ء
۶۵ء
۶۶ء
۶۷ء
۶۸ء
۶۹ء
۷۰ء
۷۱ء
۷۲ء
۷۳ء
۷۴ء
۷۵ء
۷۶ء
۷۷ء
۷۸ء
۷۹ء
۸۰ء
۸۱ء
۸۲ء
۸۳ء
۸۴ء
۸۵ء
۸۶ء
۸۷ء
۸۸ء
۸۹ء
۹۰ء
۹۱ء
۹۲ء
۹۳ء
۹۴ء
۹۵ء
۹۶ء
۹۷ء
۹۸ء
۹۹ء
۱۰۰ء
۱۰۱ء
۱۰۲ء
۱۰۳ء
۱۰۴ء
۱۰۵ء
۱۰۶ء
۱۰۷ء
۱۰۸ء
۱۰۹ء
۱۱۰ء
۱۱۱ء
۱۱۲ء
۱۱۳ء
۱۱۴ء
۱۱۵ء
۱۱۶ء
۱۱۷ء
۱۱۸ء
۱۱۹ء
۱۲۰ء
۱۲۱ء
۱۲۲ء
۱۲۳ء
۱۲۴ء
۱۲۵ء
۱۲۶ء
۱۲۷ء
۱۲۸ء
۱۲۹ء
۱۳۰ء
۱۳۱ء
۱۳۲ء
۱۳۳ء
۱۳۴ء
۱۳۵ء
۱۳۶ء
۱۳۷ء
۱۳۸ء
۱۳۹ء
۱۴۰ء
۱۴۱ء
۱۴۲ء
۱۴۳ء
۱۴۴ء
۱۴۵ء
۱۴۶ء
۱۴۷ء
۱۴۸ء
۱۴۹ء
۱۵۰ء
۱۵۱ء
۱۵۲ء
۱۵۳ء
۱۵۴ء
۱۵۵ء
۱۵۶ء
۱۵۷ء
۱۵۸ء
۱۵۹ء
۱۶۰ء
۱۶۱ء
۱۶۲ء
۱۶۳ء
۱۶۴ء
۱۶۵ء
۱۶۶ء
۱۶۷ء
۱۶۸ء
۱۶۹ء
۱۷۰ء
۱۷۱ء
۱۷۲ء
۱۷۳ء
۱۷۴ء
۱۷۵ء
۱۷۶ء
۱۷۷ء
۱۷۸ء
۱۷۹ء
۱۸۰ء
۱۸۱ء
۱۸۲ء
۱۸۳ء
۱۸۴ء
۱۸۵ء
۱۸۶ء
۱۸۷ء
۱۸۸ء
۱۸۹ء
۱۹۰ء
۱۹۱ء
۱۹۲ء
۱۹۳ء
۱۹۴ء
۱۹۵ء
۱۹۶ء
۱۹۷ء
۱۹۸ء
۱۹۹ء
۲۰۰ء
۲۰۱ء
۲۰۲ء
۲۰۳ء
۲۰۴ء
۲۰۵ء
۲۰۶ء
۲۰۷ء
۲۰۸ء
۲۰۹ء
۲۱۰ء
۲۱۱ء
۲۱۲ء
۲۱۳ء
۲۱۴ء
۲۱۵ء
۲۱۶ء
۲۱۷ء
۲۱۸ء
۲۱۹ء
۲۲۰ء
۲۲۱ء
۲۲۲ء
۲۲۳ء
۲۲۴ء
۲۲۵ء
۲۲۶ء
۲۲۷ء
۲۲۸ء
۲۲۹ء
۲۳۰ء
۲۳۱ء
۲۳۲ء
۲۳۳ء
۲۳۴ء
۲۳۵ء
۲۳۶ء
۲۳۷ء
۲۳۸ء
۲۳۹ء
۲۴۰ء
۲۴۱ء
۲۴۲ء
۲۴۳ء
۲۴۴ء
۲۴۵ء
۲۴۶ء
۲۴۷ء
۲۴۸ء
۲۴۹ء
۲۵۰ء
۲۵۱ء
۲۵۲ء
۲۵۳ء
۲۵۴ء
۲۵۵ء
۲۵۶ء
۲۵۷ء
۲۵۸ء
۲۵۹ء
۲۶۰ء
۲۶۱ء
۲۶۲ء
۲۶۳ء
۲۶۴ء
۲۶۵ء
۲۶۶ء
۲۶۷ء
۲۶۸ء
۲۶۹ء
۲۷۰ء
۲۷۱ء
۲۷۲ء
۲۷۳ء
۲۷۴ء
۲۷۵ء
۲۷۶ء
۲۷۷ء
۲۷۸ء
۲۷۹ء
۲۸۰ء
۲۸۱ء
۲۸۲ء
۲۸۳ء
۲۸۴ء
۲۸۵ء
۲۸۶ء
۲۸۷ء
۲۸۸ء
۲۸۹ء
۲۹۰ء
۲۹۱ء
۲۹۲ء
۲۹۳ء
۲۹۴ء
۲۹۵ء
۲۹۶ء
۲۹۷ء
۲۹۸ء
۲۹۹ء
۳۰۰ء
۳۰۱ء
۳۰۲ء
۳۰۳ء
۳۰۴ء
۳۰۵ء
۳۰۶ء
۳۰۷ء
۳۰۸ء
۳۰۹ء
۳۱۰ء
۳۱۱ء
۳۱۲ء
۳۱۳ء
۳۱۴ء
۳۱۵ء
۳۱۶ء
۳۱۷ء
۳۱۸ء
۳۱۹ء
۳۲۰ء
۳۲۱ء
۳۲۲ء
۳۲۳ء
۳۲۴ء
۳۲۵ء
۳۲۶ء
۳۲۷ء
۳۲۸ء
۳۲۹ء
۳۳۰ء
۳۳۱ء
۳۳۲ء
۳۳۳ء
۳۳۴ء
۳۳۵ء
۳۳۶ء
۳۳۷ء
۳۳۸ء
۳۳۹ء
۳۴۰ء
۳۴۱ء
۳۴۲ء
۳۴۳ء
۳۴۴ء
۳۴۵ء
۳۴۶ء
۳۴۷ء
۳۴۸ء
۳۴۹ء
۳۵۰ء
۳۵۱ء
۳۵۲ء
۳۵۳ء
۳۵۴ء
۳۵۵ء
۳۵۶ء
۳۵۷ء
۳۵۸ء
۳۵۹ء
۳۶۰ء
۳۶۱ء
۳۶۲ء
۳۶۳ء
۳۶۴ء
۳۶۵ء
۳۶۶ء
۳۶۷ء
۳۶۸ء
۳۶۹ء
۳۷۰ء
۳۷۱ء
۳۷۲ء
۳۷۳ء
۳۷۴ء
۳۷۵ء
۳۷۶ء
۳۷۷ء
۳۷۸ء
۳۷۹ء
۳۸۰ء
۳۸۱ء
۳۸۲ء
۳۸۳ء
۳۸۴ء
۳۸۵ء
۳۸۶ء
۳۸۷ء
۳۸۸ء
۳۸۹ء
۳۹۰ء
۳۹۱ء
۳۹۲ء
۳۹۳ء
۳۹۴ء
۳۹۵ء
۳۹۶ء
۳۹۷ء
۳۹۸ء
۳۹۹ء
۴۰۰ء
۴۰۱ء
۴۰۲ء
۴۰۳ء
۴۰۴ء
۴۰۵ء
۴۰۶ء
۴۰۷ء
۴۰۸ء
۴۰۹ء
۴۱۰ء
۴۱۱ء
۴۱۲ء
۴۱۳ء
۴۱۴ء
۴۱۵ء
۴۱۶ء
۴۱۷ء
۴۱۸ء
۴۱۹ء
۴۲۰ء
۴۲۱ء
۴۲۲ء
۴۲۳ء
۴۲۴ء
۴۲۵ء
۴۲۶ء
۴۲۷ء
۴۲۸ء
۴۲۹ء
۴۳۰ء
۴۳۱ء
۴۳۲ء
۴۳۳ء
۴۳۴ء
۴۳۵ء
۴۳۶ء
۴۳۷ء
۴۳۸ء
۴۳۹ء
۴۴۰ء
۴۴۱ء
۴۴۲ء
۴۴۳ء
۴۴۴ء
۴۴۵ء
۴۴۶ء
۴۴۷ء
۴۴۸ء
۴۴۹ء
۴۵۰ء
۴۵۱ء
۴۵۲ء
۴۵۳ء
۴۵۴ء
۴۵۵ء
۴۵۶ء
۴۵۷ء
۴۵۸ء
۴۵۹ء
۴۶۰ء
۴۶۱ء
۴۶۲ء
۴۶۳ء
۴۶۴ء
۴۶۵ء
۴۶۶ء
۴۶۷ء
۴۶۸ء
۴۶۹ء
۴۷۰ء
۴۷۱ء
۴۷۲ء
۴۷۳ء
۴۷۴ء
۴۷۵ء
۴۷۶ء
۴۷۷ء
۴۷۸ء
۴۷۹ء
۴۸۰ء
۴۸۱ء
۴۸۲ء
۴۸۳ء
۴۸۴ء
۴۸۵ء
۴۸۶ء
۴۸۷ء
۴۸۸ء
۴۸۹ء
۴۹۰ء
۴۹۱ء
۴۹۲ء
۴۹۳ء
۴۹۴ء
۴۹۵ء
۴۹۶ء
۴۹۷ء
۴۹۸ء
۴۹۹ء
۵۰۰ء
۵۰۱ء
۵۰۲ء
۵۰۳ء
۵۰۴ء
۵۰۵ء
۵۰۶ء
۵۰۷ء
۵۰۸ء
۵۰۹ء
۵۱۰ء
۵۱۱ء
۵۱۲ء
۵۱۳ء
۵۱۴ء
۵۱۵ء
۵۱۶ء
۵۱۷ء
۵۱۸ء
۵۱۹ء
۵۲۰ء
۵۲۱ء
۵۲۲ء
۵۲۳ء
۵۲۴ء
۵۲۵ء
۵۲۶ء
۵۲۷ء
۵۲۸ء
۵۲۹ء
۵۳۰ء
۵۳۱ء
۵۳۲ء
۵۳۳ء
۵۳۴ء
۵۳۵ء
۵۳۶ء
۵۳۷ء
۵۳۸ء
۵۳۹ء
۵۴۰ء
۵۴۱ء
۵۴۲ء
۵۴۳ء
۵۴۴ء
۵۴۵ء
۵۴۶ء
۵۴۷ء
۵۴۸ء
۵۴۹ء
۵۵۰ء
۵۵۱ء
۵۵۲ء
۵۵۳ء
۵۵۴ء
۵۵۵ء
۵۵۶ء
۵۵۷ء
۵۵۸ء
۵۵۹ء
۵۶۰ء
۵۶۱ء
۵۶۲ء
۵۶۳ء
۵۶۴ء
۵۶۵ء
۵۶۶ء
۵۶۷ء
۵۶۸ء
۵۶۹ء
۵۷۰ء
۵۷۱ء
۵۷۲ء
۵۷۳ء
۵۷۴ء
۵۷۵ء
۵۷۶ء
۵۷۷ء
۵۷۸ء
۵۷۹ء
۵۸۰ء
۵۸۱ء
۵۸۲ء
۵۸۳ء
۵۸۴ء
۵۸۵ء
۵۸۶ء
۵۸۷ء
۵۸۸ء
۵۸۹ء
۵۹۰ء
۵۹۱ء
۵۹۲ء
۵۹۳ء
۵۹۴ء
۵۹۵ء
۵۹۶ء
۵۹۷ء
۵۹۸ء
۵۹۹ء
۶۰۰ء
۶۰۱ء
۶۰۲ء
۶۰۳ء
۶۰۴ء
۶۰۵ء
۶۰۶ء
۶۰۷ء
۶۰۸ء
۶۰۹ء
۶۱۰ء
۶۱۱ء
۶۱۲ء
۶۱۳ء
۶۱۴ء
۶۱۵ء
۶۱۶ء
۶۱۷ء
۶۱۸ء
۶۱۹ء
۶۲۰ء
۶۲۱ء
۶۲۲ء
۶۲۳ء
۶۲۴ء
۶۲۵ء
۶۲۶ء
۶۲۷ء
۶۲۸ء
۶۲۹ء
۶۳۰ء
۶۳۱ء
۶۳۲ء
۶۳۳ء
۶۳۴ء
۶۳۵ء
۶۳۶ء
۶۳۷ء
۶۳۸ء
۶۳۹ء
۶۴۰ء
۶۴۱ء
۶۴۲ء
۶۴۳ء
۶۴۴ء
۶۴۵ء
۶۴۶ء
۶۴۷ء
۶۴۸ء
۶۴۹ء
۶۵۰ء
۶۵۱ء
۶۵۲ء
۶۵۳ء
۶۵۴ء
۶۵۵ء
۶۵۶ء
۶۵۷ء
۶۵۸ء
۶۵۹ء
۶۶۰ء
۶۶۱ء
۶۶۲ء
۶۶۳ء
۶۶۴ء
۶۶۵ء
۶۶۶ء
۶۶۷ء
۶۶۸ء
۶۶۹ء
۶۷۰ء
۶۷۱ء
۶۷۲ء
۶۷۳ء
۶۷۴ء
۶۷۵ء
۶۷۶ء
۶۷۷ء
۶۷۸ء
۶۷۹ء
۶۸۰ء
۶۸۱ء
۶۸۲ء
۶۸۳ء
۶۸۴ء
۶۸۵ء
۶۸۶ء
۶۸۷ء
۶۸۸ء
۶۸۹ء
۶۹۰ء
۶۹۱ء
۶۹۲ء
۶۹۳ء
۶۹۴ء
۶۹۵ء
۶۹۶ء
۶۹۷ء
۶۹۸ء
۶۹۹ء
۷۰۰ء
۷۰۱ء
۷۰۲ء
۷۰۳ء
۷۰۴ء
۷۰۵ء
۷۰۶ء
۷۰۷ء
۷۰۸ء
۷۰۹ء
۷۱۰ء
۷۱۱ء
۷۱۲ء
۷۱۳ء
۷۱۴ء
۷۱۵ء
۷۱۶ء
۷۱۷ء
۷۱۸ء
۷۱۹ء
۷۲۰ء
۷۲۱ء
۷۲۲ء
۷۲۳ء
۷۲۴ء
۷۲۵ء
۷۲۶ء
۷۲۷ء
۷۲۸ء
۷۲۹ء
۷۳۰ء
۷۳۱ء
۷۳۲ء
۷۳۳ء
۷۳۴ء
۷۳۵ء
۷۳۶ء
۷۳۷ء
۷۳۸ء
۷۳۹ء
۷۴۰ء
۷۴۱ء
۷۴۲ء
۷۴۳ء
۷۴۴ء
۷۴۵ء
۷۴۶ء
۷۴۷ء
۷۴۸ء
۷۴۹ء
۷۵۰ء
۷۵۱ء
۷۵۲ء
۷۵۳ء
۷۵۴ء
۷۵۵ء
۷۵۶ء
۷۵۷ء
۷۵۸ء
۷۵۹ء
۷۶۰ء
۷۶۱ء
۷۶۲ء
۷۶۳ء
۷۶۴ء
۷۶۵ء
۷۶۶ء
۷۶۷ء
۷۶۸ء
۷۶۹ء
۷۷۰ء
۷۷۱ء
۷۷۲ء
۷۷۳ء
۷۷۴ء
۷۷۵ء
۷۷۶ء
۷۷۷ء
۷۷۸ء
۷۷۹ء
۷۸۰ء
۷۸۱ء
۷۸۲ء
۷۸۳ء
۷۸۴ء
۷۸۵ء
۷۸۶ء
۷۸۷ء
۷۸۸ء
۷۸۹ء
۷۹۰ء
۷۹۱ء
۷۹۲ء
۷۹۳ء
۷۹۴ء
۷۹۵ء
۷۹۶ء
۷۹۷ء
۷۹۸ء
۷۹۹ء
۸۰۰ء
۸۰۱ء
۸۰۲ء
۸۰۳ء
۸۰۴ء
۸۰۵ء
۸۰۶ء
۸۰۷ء
۸۰۸ء
۸۰۹ء
۸۱۰ء
۸۱۱ء
۸۱۲ء
۸۱۳ء
۸۱۴ء
۸۱۵ء
۸۱۶ء
۸۱۷ء
۸۱۸ء
۸۱۹ء
۸۲۰ء
۸۲۱ء
۸۲۲ء
۸۲۳ء
۸۲۴ء
۸۲۵ء
۸۲۶ء
۸۲۷ء
۸۲۸ء
۸۲۹ء
۸۳۰ء
۸۳۱ء
۸۳۲ء
۸۳۳ء
۸۳۴ء
۸۳۵ء
۸۳۶ء
۸۳۷ء
۸۳۸ء
۸۳۹ء
۸۴۰ء
۸۴۱ء
۸۴۲ء
۸۴۳ء
۸۴۴ء
۸۴۵ء
۸۴۶ء
۸۴۷ء
۸۴۸ء
۸۴۹ء
۸۵۰ء
۸۵۱ء
۸۵۲ء
۸۵۳ء
۸۵۴ء
۸۵۵ء
۸۵۶ء
۸۵۷ء
۸۵۸ء
۸۵۹ء
۸۶۰ء
۸۶۱ء
۸۶۲ء
۸۶۳ء
۸۶۴ء
۸۶۵ء
۸۶۶ء
۸۶۷ء
۸۶۸ء
۸۶۹ء
۸۷۰ء
۸۷۱ء
۸۷۲ء
۸۷۳ء
۸۷۴ء
۸۷۵ء
۸۷۶ء
۸۷۷ء
۸۷۸ء
۸۷۹ء
۸۸۰ء
۸۸۱ء
۸۸۲ء
۸۸۳ء
۸۸۴ء
۸۸۵ء
۸۸۶ء
۸۸۷ء
۸۸۸ء
۸۸۹ء
۸۹۰ء
۸۹۱ء
۸۹۲ء
۸۹۳ء
۸۹۴ء
۸۹۵ء
۸۹۶ء
۸۹۷ء
۸۹۸ء
۸۹۹ء
۹۰۰ء
۹۰۱ء
۹۰۲ء
۹۰۳ء
۹۰۴ء
۹۰۵ء
۹۰۶ء
۹۰۷ء
۹۰۸ء
۹۰۹ء
۹۱۰ء
۹۱۱ء
۹۱۲ء
۹۱۳ء
۹۱۴ء
۹۱۵ء
۹۱۶ء
۹۱۷ء
۹۱۸ء
۹۱۹ء
۹۲۰ء
۹۲۱ء
۹۲۲ء
۹۲۳ء
۹۲۴ء
۹۲۵ء
۹۲۶ء
۹۲۷ء
۹۲۸ء
۹۲۹ء
۹۳۰ء
۹۳۱ء
۹۳۲ء
۹۳۳ء
۹۳۴ء
۹۳۵ء
۹۳۶ء
۹۳۷ء
۹۳۸ء
۹۳۹ء
۹۴۰ء
۹۴۱ء
۹۴۲ء
۹۴۳ء
۹۴۴ء
۹۴۵ء
۹۴۶ء
۹۴۷ء
۹۴۸ء
۹۴۹ء
۹۵۰ء
۹۵۱ء
۹۵۲ء
۹۵۳ء
۹۵۴ء
۹۵۵ء
۹۵۶ء
۹۵۷ء
۹۵۸ء
۹۵۹ء
۹۶۰ء
۹۶۱ء
۹۶۲ء
۹۶۳ء
۹۶۴ء
۹۶۵ء
۹۶۶ء
۹۶۷ء
۹۶۸ء
۹۶۹ء
۹۷۰ء
۹۷۱ء
۹۷۲ء
۹۷۳ء
۹۷۴ء
۹۷۵ء
۹۷۶ء
۹۷۷ء
۹۷۸ء
۹۷۹ء
۹۸۰ء
۹۸۱ء
۹۸۲ء
۹۸۳ء
۹۸۴ء
۹۸۵ء
۹۸۶ء
۹۸۷ء
۹۸۸ء
۹۸۹ء
۹۹۰ء
۹۹۱ء
۹۹۲ء
۹۹۳ء
۹۹۴ء
۹۹۵ء
۹۹۶ء
۹۹۷ء
۹۹۸ء
۹۹۹ء
۱۰۰۰ء

کہ فلسطین نے آخری طور پر جان کی بازی لگا دی، مراکش میں از سر نو زندگی پیدا ہوئی، اور اب طرابلس
میں پھر احساس پیدا ہو رہا ہے،

وحدت عربیہ کی تحریک اب خواب نہیں رہی فلسطین کے سلسلہ میں عربی حکومتیں اور عرب
جس طرح ایک قوم بن گئے ہیں، اس کی مثال کم از کم ہندوستان تو پچاس سال تک پیش نہیں کرتا
مصر نے فلسطین کے سلسلہ میں بھی قیادت کی باگ اپنے ہاتھوں میں رکھی ہے

اقتصادی تحریکوں میں بھی مصر پیش پیش ہے، مصری بینک کی سرگرمیاں اب اس پاس کے
عربی علاقوں میں بھی پھیل رہی ہیں، کوثر اور زمزم نامی جہاز مصری حاجیوں کے لئے تیار کر لئے گئے
ہیں، اور پچھلے دو برس سے تو مصری بینک اور اس کے بانی طلعت حرب پاشا، حجاز، اور اسطیج پر پورے
دنیا سے اسلام کی مفید خدمات انجام دیر رہے ہیں،

مصر میں کسانوں اور مزدوروں کی تنظیم اور ان کی مستقل فلاح و بہبود کی کوششیں بھی
ہو رہی ہیں، اور اس کے اثرات تمام عربی ملکوں میں محسوس کئے جا رہے ہیں، (ص ۲۲۵)

مصنف نے ادبی تجدد اور ترقی پر بھی سیر حاصل گفتگو کی ہے، جو عام طور پر انگریزی اور اردو
جاننے والوں کیلئے ایک نئی چیز ہے،

اسلامی ادبیات کے سلسلہ میں ڈاکٹر زکی علی نے یہ بالکل صحیح لکھا ہے، کہ عربی، فارسی اور ترکی
زبانیں، گو مختلف خاندانوں (عربی سامی زبان ہے، اور فارسی آریں یا انڈو یورپین) سے تعلق رکھتی
ہیں لیکن اسلام کے اثرات سب پر ہیں، (ص ۲۳۳)

البتہ یہ اثرات ایران کی جدید ادبیات میں بہت کم نظر آتا ہے، وہاں اب ایران کے پرانے

۱۰۰
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳

بادشاہوں (قبل اسلام) کا کلمہ پڑھا جاتا ہے، عربی اب تک دنیا سے اسلام کی مذہبی زبان باقی ہے، لیکن ترکی سے عربی الفاظ کے اخراج نے عربی کی بین المللی حیثیت گھٹا دی ہے (ص ۳۳۷) مصنف نے عربی ادبیات عموماً اور مصری ادب پر خصوصاً پوری روشنی ڈالی ہے، اور تمام پہلوؤں کو اچھی طرح اجاگر کیا ہے، طوالت کا خوف مزید اقتباس دینے سے مانع ہے، (ص ۲۲۹-۳۳۷)

مصنف نے طبعی طور پر مصر کی ادبی و ذہنی قیادت اور قاہرہ کی بین المللی حیثیت پر بہت زور دیا ہے، اور مختلف مثالوں سے مصر کی مرکزیت ثابت کرنے کی کوشش کی ہے جس میں پوری طرح کامیاب ہیں، (۹-۲۳۰) اس میں کوئی شک نہیں کہ جہان تک ذہنی اور ادبی پیداوار کا تعلق ہے، مصر سے آگے ہے، اور مصر کی اچھائیاں اور برائیاں یکساں طور پر عربی علاقوں پر اثر ہوتی ہیں، اس کی معمولی مثال یہ ہے، کہ حجاز اب تک صحافت میں کورا تھا، اب جو وہاں نوجوانوں کو شوق پیدا ہوا، تو وہی مصری معمولی رسالوں کی تقلید، وہی ادب لطیف (یا کثیف) مہمل قسطے یورپ اور جاپان کی تمام خبریں لیکن ہندوستان اور چین کے متعلق ایک حرف بھی نہیں..... مدینہ منورہ سے المدینہ شائع ہوتا ہے، لیکن اس میں آقا سے مدینہ (روحی فدائے) کی بتائی ہوئی تعبیرات کا کہیں پتہ نہیں!! شکر ہے کہ مصر کو اپنی زعامت اور اسلامیت کا احساس پیدا ہو چلا، اگر یہ رفتار قائم رہی تو انشا اللہ اس کے نتائج اچھے ہوں گے، بہر حال اس سے مصر کی مرکزیت اور قاہرہ کے (Metropolis) ہونے میں کوئی فرق نہیں آتا،

عربی کے ساتھ فارسی (۲۳۳-۲۴۰) اور ترکی (۲۴۳-۲۴۵) ادبیات کی تاریخ، اور موجودہ رفتار پر بھی اجمالی مگر غائر نظر ڈالی گئی ہے، لیکن افسوس کہ اسلامی ادبیات کے سلسلہ میں ہماری (اردو) کا ذکر نہیں کیا گیا، گو یہ عربی کی طرح مالدار نہیں، لیکن کم از کم ہندوستان کے مسلمانوں کی ذہنی حالت

کا صحیح اندازہ اردو ادبیات کے مطالعہ کے بغیر نہیں ہو سکتا، ہم نے یہ حقیقت عربی اخبارات میں بار بار ظاہر کی ہے، اور کوشش کریں گے، کہ مصنف تک اپنی شکایت پہنچائیں، تاکہ دوسرے ایڈیشن میں اردو کی حق تلفی نہ ہو، مصنف اس باب میں مغرور تو ضرور تھے، لیکن اگر انسائیکلو پیڈیا آف اسلام کا (اردو) والا مقالہ بھی وہ پیش نظر رکھتے، تو کچھ نہ کچھ لکھ سکتے تھے،

نسوانی تحریک کی ترقی اور وسعت کا ذکر بھی شاندار الفاظ میں آیا ہے، (ص ۲۵۰-۲۵۵) اس میں ترکی عورتوں کی آزادی اور بیداری کے گن گائے گئے ہیں، مصری خواتین کی بیداری بھی معرض بحث میں آئی ہے، فرق یہ بتایا گیا ہے کہ مصر کی تحریک اسلامی روایات سے وابستگی بھی قائم رکھے ہوئے ہے، (ص ۲۴۷) لیکن ہمیں یہ وابستگی کہیں نظر نہیں آتی، جو اسلامی قوانین موجود ہیں، وہ حکومت کی نگاہ کرم کا نتیجہ ہیں، عریانی، مخلوط تعلیم، مردانہ طرزِ بدن، اور مغربی تہذیب کی تمام خرابیاں مصر میں نظر آتی ہیں، البتہ اب اس تباہ حالی سے عورتیں خود گھبرا اٹھی ہیں، اور اسکا ردِ فعل پیدا ہوا ہے، اور نہیں کہا جاسکتا، کہ آئندہ اس کا رخ کدھر ہوگا؟

نوجوانوں کی بیداری اور ساتھ ساتھ تفریح، یا مغرب زدگی کی طرف بھی اشارہ کیا گیا ہے، لیکن مصنف کو یقین ہے کہ مذہب کی راہ سے الگ نہیں ہوں گے، (ص ۳۵۰-۳۵۱) اسلامی ملکوں کی بیداری کی تفصیل کے بعد ہر ملک پر الگ الگ نظر ڈالی گئی ہے اور دنیا اسلام کی آزادی (ص ۳۵۹-۲۵۵) پر مفصل بحث کی گئی ہے، ترکی سے لیکر ہر چھوٹے بڑے علاقہ کی سرگزشت بیان کی گئی ہے، اس مضمون کی محدود گنجائش میں ہمارے لئے ایک اجمالی تبصرہ کافی ہوگا، مصنف کے بیان کی تلخیص میں کہیں کہیں ضروری اضافہ اور معلومات کی تصحیح کر دی گئی ہے، ترکی (ص ۲۵۵-۲۶۴)

عثمانی حکومت کا زوال دنیا کی تاریخ کا عظیم الشان واقعہ ہے، نئی جمہوریت کی داغ بیل

قومیت، صنعت، اور لادینیت (Secularism) کی بنیادوں پر رکھی گئی، ۳ مارچ ۱۹۲۴ء، انیسویں خلافت کا دن ترکی کی تاریخ میں نقطہ انحراف کی حیثیت رکھتا ہے، اس کے بعد مذہبی مدرسوں اور منصب قضا کی باری آئی، ساتھ ساتھ اوقات کی ضبطی عمل میں آئی، چند مہینوں کے بعد (پہلی دسمبر ۱۹۲۵ء) ترکی ٹوپی کا پہننا جرم قرار پایا، اس کے بعد درویشوں کی جماعت خلافت کا قانون قرار پائی، اور اس سلسلہ میں ۳ دسمبر ۱۹۲۵ء کا قانون بھی قابلِ بحاط ہے جس کی رو سے مذہبی لوگوں کو رسوم کی ادائیگی کے علاوہ خاص لباس پہننے کا اختیار نہیں رہا،

انیسویں خلافت کے بعد دوسرا اہم قدم ۲۴ مئی ۱۹۲۵ء کو اٹھایا گیا، لاطینی رسم الخط کا استعمال جاری قرار دیا گیا (پہلی جنوری ۱۹۲۹ء) مصنف کے بیان کے مطابق اس سے خواندگی کا اوسط بڑھ گیا، گو عربی اخبارات یہ ظاہر کرتے ہیں، کہ اس سے لکھنے پڑھنے والوں کی تعداد گھٹ گئی، ممکن ہے یہ تبدیلی کا فوری اثر رہا ہو، ترکی کی موجودہ تعلیم، ایک نظام کی پابند (یعنی تعلیم کا سارا نظام حکومت کے ہاتھ میں ہے) اور مخلوط ہے، ایک اچھی بات یہ ہوئی، کہ لادینیت کے پروگرام کے نفاذ کے ساتھ ساتھ غیر ملکی مشینوں کی راہ بھی روک دی گئی، ۹ اپریل ۱۹۲۵ء کو دستور میں ایک اہم تبدیلی ہوئی، جس کے ذریعہ دستور سے مندرجہ ذیل فقرہ حذف کر دیا گیا،

”ترکی حکومت کا مذہب اسلام ہے“

اسلامی قانون کے بدلے ایک مغربی قانون (جو فرینچ، سوئس، جرمن اور لاطینی قوانین پر مبنی ہے) پر عمل درآمد شروع ہوا، عورتوں کی حیثیت بالکل بدل گئی، تعداد ازدواج ممنوع قرار پایا، سول میرج، ضروری ہو گیا، پردہ کا رواج صرف پردہ گنڈا سے ختم ہو گیا، عورتوں کو تمام سرکاری ملازمتوں میں جگہ دی گئی،

یہ مذہبی اور اجتماعی اصلاحات کی ایک مختصر فہرست ہے، جو مصنف نے بلا کسی اظہارِ

کے پیش کر دی ہے، ہم بھی اس پر اظہارِ خیال کرنا نہیں چاہتے، صرف اتنا عرض کر دینا مناسب نہ ہو گا، کہ ہمیں ان اصلاحات کو شریعت کی کسوٹی پر رکھ کر جانچنا چاہئے، یہ بیانات کسی مغربی مصنف کی خیال آرائی کا نتیجہ نہیں بلکہ ایک ماڈرن مسلمان نے جو ترکوں سے محبت رکھتا ہے، یہ معلومات فراہم کی ہیں،

اجتماعی اور ثقافتی اصلاحات کے ساتھ ساتھ ملک کی اقتصادی خوش حالی کا خیال بھی برابر پیش نظر رہا، بنکوں کے نظام کی تجدید کی گئی، انہیں غیر ملکی اثرات سے نکال لیا گیا، ۱۹۲۳ء میں ایک پنج سالہ حکیم کی طرح ڈالی گئی،

سیاسی اعتبار سے ہمسایوں کے ساتھ ترکی کا رویہ دوستانہ رہا، روس سے دوستانہ روابط استوار کئے گئے، (لیکن اشتراکیت کی تبلیغ حدودِ مملکت میں سختی کے ساتھ ممنوع ہے) ۱۹۲۵ء میں روس سے معاہدہ ہوا، اور ۱۹۲۸ء، ۱۹۳۰ء، ۱۹۳۶ء میں اس کی تجدید ہوتی رہی، فرانس سے ترکی شامی حدود پر پھر نظر ثانی کرائی گئی، ۱۹۳۵ء میں یونان سے معاہدہ ہوا، اکتوبر ۱۹۳۵ء میں یونان کے پایہ تخت آئینا میں ترکی وزیر کا شاندار استقبال ہوا، ۱۹۳۳ء میں یونان کی نیکیل ہوئی، اور ۹ جولائی ۱۹۳۲ء کو مجلسِ اقوام کی ممبری بھی حاصل ہو گئی، یہی نہیں، بلکہ مصر کے مجلسِ اقوام کو داخلہ کے موقع پر ترکی وزیر خارجہ نے جلسہ کی صدارت کی ایشیا میں بھی ترکی کے تعلقات ہمسایوں کے ساتھ دوستانہ ہیں، البتہ سخت (اسکندر دہ) کے معاملہ کی وجہ سے شام (سوریا) سے کشیدگی پیدا ہو گئی ہے، اس حسن معاملہ اور دوستانہ مراسم کی تصدیق کے لئے دولِ اربعہ کا معاہدہ (میتاق اسد آباد) کافی ہے، جولائی ۱۹۳۶ء میں ترکوں کو درہ دانیال کی قلعہ بندی کی اجازت مل گئی،

جب توقع ہی اٹھ گئی تو پھر گلہ کیسا، ورنہ فلسطین کے مسئلہ پر ترکی کی خاموشی اور (سختی)

پر دست اندازی کے متعلق کچھ عرض کیا جاتا، جب تک (نئی) کا علاقہ فرانس کے قبضہ میں رہا، اکیلی حکومت خاموش رہی، جونہی معاہدہ کا اعلان ہوا، اور شام کی خود مختاری کی توقعات پیدا ہوئیں، رگ حیت بھڑک اٹھی اور پھر آج جو کچھ اسکندہ و نہ اور انطاکیہ میں ہو رہا ہے، اسکی تفصیل عربی اخبارات میں پڑھیں، عربی تاریخ

(آزاد مصر ص ۲۶۲-۲۸۰)

مصر عرصہ دراز سے ترکی حکومت کا ایک حصہ تھا، ۱۸۸۲ء سے ۱۹۱۴ء تک برطانوی اقتدار کے باوجود یہاں عثمانی حکومت کا نام باقی رہا، کچھ عرصہ تک فرانس اور برطانیہ میں رقابت رہی، ۱۹۰۴ء میں فرانس قطعی طور پر برطانیہ کے حق میں دست بردار ہو گیا، برطانوی حکام ہمیشہ کہتے رہے کہ یہ تسلط ظاہری ہے لیکن ۱۹۱۴ء تک برطانوی اقتدار حسب دستور قائم رہا، اور ملک میں بیداری اور قومی تحریک بڑھتی رہی،

۱۹۱۴ء میں برطانیہ اور عثمانی حکومت کی باہمی چھیڑ چھاڑ کے شروع ہوتے ہی، برطانیہ نے مصر پر اپنے قبضہ کا اعلان کر دیا، عباس علی دوم، خدیو مصر (جو اس وقت استانبول میں تھے) معزول کئے گئے، اور ان کی جگہ ان کے چچا فواد تخت و تاج سے نوازے گئے، اور وعدہ کیا گیا کہ جنگ کے بعد تمام مقبوضات کو خود مختاری حاصل ہو جائے گی، جنگ کے خاتمہ پر اہل مصر نے ایفا وعدہ کا مطالبہ کیا، لیکن بے سود، ملک میں بے چینی بڑھی، اور وفد کے رہنما سعد زغلول نے پیرس کی صلیح کانفرنس میں مصر کی نمائندگی کا پرزہ در مطالبہ کیا، اسکو جوا میں سعد زغلول اور ان کے چند رفقاء گرفتار کر کے مانا بھیج دیئے گئے، ملک میں انقلاب اور بغاوت کی آگ بھڑک اٹھی، ۱۹۱۹ء کا انقلاب آنا ہمہ گیر اور پرزور تھا، کہ اس کے فرو کرنے کے لئے جنرل البنی (Allenby) کے زیر قیادت ساتھ ہزار مسلح فوج کو میدان میں آنا پڑا،

پھر سعد زغلول رہا ہوئے، اور لارڈ کٹلر کی صدارت میں ایک تحقیقاتی کمیشن مقرر ہوا، اہل مصر

نے اس کا مکمل بائیکاٹ کیا اور پھر کو تسلیم کرنا پڑا کہ مصر کا قومی جذبہ دبایا نہیں جاسکتا، لیکن کمیشن کی سفارشات مطالبات سے بہت کم تھیں اس سے قوم نے بیزاری ظاہر کی دوبارہ تحریک اٹھی اور پھر البنی کی خدمات حاصل کرنی پڑیں، سعد زغلول جبراً لٹریجج دئے گئے، ۲۸ فروری ۱۹۲۲ء کو برطانیہ نے مصر کو ایک آزاد حکومت تسلیم کیا، لیکن فوج، امتیازات، سوڈان اور نہروین کے بارے میں ایسی تحفظات رکھی گئیں، جو مصریوں کے لئے قابل قبول نہیں ہو سکتی تھیں، ان تحفظات کا مسئلہ تو طے نہ ہو سکا، لیکن ایک جمہوری دستور کا حق عطا ہوا، (۱۹۲۳ء) اس دستور کے مطابق ۱۹۲۴ء میں نئی پارلیمنٹ کے انتخابات ہوئے، وفد کو اکثریت حاصل ہوئی، اور سعد زغلول (جو جدا وطنی سے واپس آچکے تھے) کی سرکردگی میں وزارت کی تشکیل ہوئی، اور معاہدہ کا مسئلہ از سر نو چھڑا، چند مہینوں کی لگ و دو کے بعد گفت و شنید ناکام ثابت ہوئی،

نومبر ۱۹۲۴ء میں سر لی اسٹیکر (Lee Stack) سودان کا گورنر جنرل قاہرہ میں مارا گیا، انگریزوں نے سخت تادیبی کارروائی کرنا چاہی، حکومت کا ضابطہ معافی کے مطالبہ کو غلطاً جرمون کی تعزیر سیاسی مظاہروں کا بند کرنا، اور دس لاکھ پونڈ کے تاوان کا مطالبہ کیا گیا، وفدی وزارت نے مجلس اقوام سے دادرسی چاہی، اس پر سکریٹری وزارت خارجہ، مسٹر چمبرلین نے ایک ڈانٹ بتائی... اور ۱۹۲۳ء کا دستور ورد کی دوا نہ بن سکا،

۱۹۲۸ء میں چمبرلین نے ثروت پاشا وزیر اعظم (جنھوں نے ایک مشترک وزارت کی تشکیل کی تھی) سے معاہدہ کی گفتگو کی، پھر مسٹر ہنڈرسن سے محمد محمود پاشا سے ۱۹۲۹ء میں اس کے بعد نخاس پاشا سے بھی گفتگو جاری رہی، لیکن وزارت عظمیٰ کے یہ تینوں مسند نشین لندن سے خالی ہاتھ واپس آئے، نہ سر سویز، سوڈان، امتیازات، فوجی قبضہ کے متعلق برطانیہ قومی مطالبات ماننے پر راضی نہیں ہوا، مگر انگریز

فوجوں کا قہر کی سرکون پر شان حکومت کے ساتھ گھومتے پھرنا مصریوں کو کس طرح گوارا ہو سکتا تھا؟ غیر ملکیوں کے امتیازات کا دنیا کے کسی خطے میں وجود باقی نہیں رہا، دوسرے ملکوں کے باشندے مصر میں رہیں پیسے کمائیں لیکن ان پر کوئی ٹیکس عائد نہ ہوا، اس سے زیادہ کیا یہودی ہو سکتی ہے؟ ان کے مقدمات فیصل کرنے کے لئے الگ مخلوط عدالتیں مقرر تھیں، سودا ان پر صرفہ مصر کا ہوا، اور انھیں کوئی اختیار نہیں، سٹیم میں وفدیوں کے استغفار کے بعد صدقی پاشا کی آمد کا دور دورہ ہوا، قہر شاہی کے اثرات بھی بڑھ گئے، ۲۳ء کا دستور یکجہت منسوخ کر دیا گیا، اور چند سال تک استبداد کا بازار گرم رہا، ... بالآخر نومبر ۳۳ء میں توفیق نسیم پاشا نے عادلانہ وزارت سنبھالا، اور دستور کی واپسی کا مطالبہ شروع ہوا، اسی دوران میں سر صموئیل مور کی تقریر نے (فروری ۳۴ء) جس میں اس نے مصر کو دستور کے لئے نا اہل قرار دیا تھا، ملک میں آگ لگا دی، آخر ۳۳ء کا دستور پھر نافذ ہوا، حبشہ پر اطالیہ کی تاخت نے برطانیہ کی امانیت بھی ذرا کم کی، نئے انتخابات میں وفد کو غلبہ حاصل ہوا، اور انہی کی زیر قیادت گفتگو سے صلح تکمیل کو پہنچی، ۲۶ اور ۲۷ اگست ۳۴ء کو لندن میں معاہدہ پر طر فین کے دستخط ہو گئے، اور ۲۲ء میں جن چار مسئلوں کے متعلق حکومت برطانیہ تحفظات چاہتی تھی، وہ ۳۶ء میں طے ہو گئے،

اس سمجھوتے میں گوفوجی قبضہ کے بارے میں برطانیہ ہی کا پلہ بھاری ہا، لیکن امتیازات کا مسئلہ گویا حسب خواہ طے ہو گیا، مونٹرو کا کنفرنس (اپریل ۳۵ء) میں تمام حکومتوں نے امتیازات سے دست برداری منظور کر لی، صرف فرانس نے کچھ مخالفت کی تھی، سوڈان اور نارتھ کے متعلق مصر کے مطالبات کو فی حد تک تسلیم کر لئے گئے، ۲۶ مئی ۳۵ء کو مجلس اقوام میں داخلہ بھی ہو گیا،

مصنف نے جولائی ۳۵ء میں یہ سرگزشت لکھی، اس ڈیڑھ سال کے عرصہ میں اور اہم انقلابات

رو نما ہو چکے ہیں، شاہ فواد کی وفات اور جوان سال فاروق کی تخت نشینی کے بعد قہر شاہی اور وفد کی چشمک نے نئی کروٹ لی، تا آنکہ زعمیم وفد کی جلد بازی، اور بے تدبیری سے انکی وزارت ٹوٹ گئی، نئے انتخابات میں وفد کو شکست فاش ہوئی، مصطفیٰ نجاس خود ہارے، ان کے دست راست، بلکہ وفد کی جان قنطی وزیر، مکرم عبید کو ایک ازہری مولوی (عبدالوہاب سیح) نے شکست فاش دی، نئی وزارت میں پہلے پہل ایک صحافی (حسین بیگل ایڈیٹر السیاستہ) اور ایک متدین پروفیسر (مصطفیٰ عبدالرزاق استاد فلسفہ جامعہ فواد الاول) کو جگہ دی گئی، صحافی کو وزارت تعلیم اور پروفیسر کو وزارت اوقاف سے نوازا گیا، شاہ فاروق کو ملک میں عجیب و غریب ہردلعزیزی پیدا ہو گئی، اور پوری ہی مصطفیٰ مراغی ازہر کے جذبہ اقتدار کی خاطر اور عبدالحمید سعید (صدر جمعیتہ الشبان المسلمین) اسلامیت کی فضا پیدا کرنے کی غرض سے اپنی پوری قوت شاہ فاروق کی ہردلعزیزی کے لئے صرف کر رہی، جون جون وفد کی قوت گرے گی، فرعونیت اور دہریت کا اقتدار کم ہوگا، نیز قہر کے اقتدار کے ساتھ ساتھ وفد کا جھنڈا سر بلند نہیں رہ سکتا، بہر حال یہ تبدیلی اس منزل میں ہے، جہاں قطعی فیصلہ کرنا ذرا دشوار ہے،

فلسطین کا مسئلہ (ص ۲۸۱-۲۹۰)

ترکی اور مصر کی طرح مصنف نے فلسطین کی جدوجہد پر بھی روشنی ڈالی ہے، اردو میں اس موضوع پر بہت کچھ لکھا جا چکا ہے، اور شرح و بسط کے ساتھ، اسلئے یہاں لکھی ہوئی چیز کے اٹا

۱۔ فرعونیت کی تحریک کا مقصد قدیم مصر (پراچین بھارت کے نمونہ پر) کی تہذیب کا احیا ہے، عربیت اور اسلامیت سے قطع تعلق اس کی پہلی منزل ہے، شکر ہے کہ اب یہ تحریک بہت کمزور ہو رہی ہے، اس کا سب سے بڑا سبب محمد حسین بیگل ایڈیٹر السیاستہ آج حیاہ محمد) اور (فی منزل الوحی) کا مصنف ہو کر وزیر تعلیم بن چکا ہے، اب وہ ایک حد تک اسلامیت کا علمبردار ہے،

کی ضرورت نہیں معلوم ہوتی، (ملاحظہ ہو ندینہ ۲۸ و ۳۱ جولائی ۱۹۳۷ء اور ۱۳ اور ۱۴ نومبر ۱۹۳۸ء)

شام (ص ۲۹۰-۲۹۷)

شام پر فرانسیسی انتداب کی ابتداء سنہ ۱۹۲۰ء میں دمشق پر قبضہ سے ہوئی، انتداب کی حکومت نے "پھوٹ ڈالو اور حکومت کرو" کے اصول پر پہلا یہ کام کیا کہ شام کے پانچ حصے کر دیئے، (۱) جہوز لبنان (۲) جبل الدروز (۳) علونین کا علاقہ (۴) لاذقیہ اور انطاکیہ کے اضلاع (۵) شام کا باقی ماندہ علاقہ، حکومت سوریتہ کے نام سے فلسطین کو چھوڑ کر پورے شام کی آبادی تیس لاکھ سے زیادہ ہے، اس پر پانچ پانچ خود مختار ریاستیں!! اللہ کی شان ہے،

انتداب کا پہلا دور جنرل گورو کی حکومت سے شروع ہوا، گورو دس اڑھے تین سال حاکم رہا، اور اسی نے سنہ ۱۹۲۰ء میں جہوز لبنان کے نام سے الگ حکومت قائم کرائی، اس کے جانشینوں نے پوری پانچ حکومتیں قائم کر کے چھوڑ دیں، موجودہ ہائی کمشنر کی خواہش تھی کہ پانچ کی جگہ چھ یا آٹھ حصے کر دیئے جائیں، ۳۱ جنوری ۱۹۲۰ء کو حکم بھی نافذ ہو چکا تھا، اسی بنا پر شام میں پچاس روز مسلسل ہڑتال رہی جس کے آگے سر دست فرانسیسی اقتدار کو جھکن پڑا، فرانسیسی بے عنوانیوں کی وجہ سے قومی تحریک برابر زور پکڑتی رہی، قومی جوش اور یک جہتی کا سب سے بڑا مظاہرہ سنہ ۱۹۲۵ء کے دروزی بھاڑ میں ہوا، فرانسیسی تہذیب بھی اس ہنگامہ میں بالکل عریان ہو گئی، جھپٹن گھنٹے مسلسل دمشق پر گولہ باری ہوئی، (۱۰-۱۱ اکتوبر ۱۹۲۵ء) اقتصادی لحاظ سے بھی شام دور انتداب میں بہت تباہ ہوا، بعض اوقات ستر ستر ہزار فوج ملک میں رکھی گئی، ایک چھوٹا سا علاقہ اتنی بڑی فوج کس طرح برداشت کر سکتا تھا؟

شام کا مطالبہ آزادی کا تھا، عراق کے معاہدہ کے بعد اسی نمونہ پر ایک دوستانہ معاہدہ

۱۹۳۰ء فروری جہاد کی مکمل تفصیلات امین سیدی (الثورة العربیة الکبریٰ) میں پڑھے، مطبوعہ مصر تین ضخیم جلدوں میں،

کا مطالبہ ہوا، جو آخر سنہ ۱۹۳۶ء کی تاریخی ہڑتال کے بعد تسلیم کیا گیا اور ایک صہ کی گفت و شنید کے بعد ۹ ستمبر ۱۹۳۶ء کو طرفین میں اتفاق ہو گیا اور وعدہ کیا گیا کہ تین سال کے عرصہ میں انتداب ختم ہو جائیگا، معاہدہ کی تصدیق پارلیمنٹ میں ہو جائے گی اور تقسیم شدہ اضلاع پھر اصل شام کے حدود میں شامل کر دیے گئے،

یہ جولائی ۱۹۳۶ء کی باتیں تھیں، اب تازہ اطلاعات یہ ہیں کہ فرانس اپنے وعدہ سے پھر با ہے، اور شام ایک بار پھر انقلاب سے دوچار ہونے کو ہے، اندان کی مدد کرے، ایک بات یہ بھی اس معاہدہ کی دفعات مرتب ہوتے ہی (ستمبر ۱۹۳۶ء) ترکی نے سختی کا مطالبہ شروع کر دیا اور فرانس نے (حلوئی کی دوکان، باپ دادا کا فاتحہ) کے اصول پر عربوں کے احتجاج کے باوجود ترکی کے اکثر مطالبات منظور کر لئے، آج سختی میں بھی تفریح اور مغربیت کا دور دورہ ہے جس کا شکوہ ہمیں ترکی میں تھا، اب اس علاقہ کا نام بدل کر (ہاتانی) رکھا گیا ہے، اور.....

فریخ شمالی افریقہ (ص ۲۹۷-۳۰۷)

تونس میں فرانس کا باضابطہ اقتدار سنہ ۱۸۸۱ء میں قائم ہوا، یوں تو مالی حالت کی خرابی کی وجہ سے یہاں غیر ملکی اثرات پہلے ہی پیدا ہو چکے تھے، اجزاء پر فرانس کا حملہ سنہ ۱۸۸۳ء میں شروع ہوا، امیر عبدالقادر جزائری نے ایسا بہادرانہ مقابلہ کیا کہ فرانس کے دانت کھٹے ہو گئے، لیکن..... سجدی اژدہ

۱۹۴۷ء جنوری کے سٹیشن میں ایک واقعہ کارنامہ نگار (جو یقینی انگریز ہے) نے بھی یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ فرانس شام سے دستبردار ہونے کو تیار نہیں، لیکن اس نے آخر میں یہ تجویز پیش کی ہے کہ فلسطین، شرق اردن اور شام (موجودہ سوریا) کو ملا کر ایک جمہوریت بنائی جائے، تاکہ یہود کو ایک وسیع میدان سننے کی صورت میں ارض اسرائیل کا نخل ترک کرنے پر آمادہ کیا جاسکے،

(۱۰-۱۱ جنوری ۱۹۳۹ء ص ۱۷۷)

خوشن فریاد برادران یوسف خود حریف کے ہوا خواہ بن گئے، آخر ۱۸۰۴ء میں امیر القادر نے ہتھیار رکھ دیے، ان کی اولاد آج تک دمشق میں مقیم ہے، امیر عبدالقادر اپنے کارناموں کے لحاظ سے ہندوستان کے سلطان ٹیپو سے مشابہت رکھتے ہیں، عربی ممالک میں سنو سی اعظم اور امیر محمد بن عبدالرہمن کے سوا کوئی ان کے مقابلہ میں پیش نہیں کیا جاسکتا، (ان کے مجاہدانہ کارناموں کی تفصیل امریکہ اسلام نے اچھی طرح کی ہے، ملاحظہ ہو حاضر العالم الاسلامی، جلد ۲ ص ۱۶۶، ص ۱۶۷)

مراکش میں فرانسیسی اقتدار ۱۹۰۴ء میں قائم ہوا، فرانس نے مصر سے ہاتھ دھویا، اور اس کے غریب انگریزوں نے مراکش سے اس طرح پر ۱۹۰۴ء سے دونوں آزاد ہو گئے، ایک خفیہ معاہدہ کی رو سے مراکش کو فرینچ اور اپنی منطقوں میں تقسیم کر لیا گیا تھا، جرمنی کو بھی کچھ دنوں شمالی افریقہ کے اس حصہ کی ہوس رہی، پھر شیر برطانیہ نے فرانس کی مدد کی، ۱۹۱۲ء میں مولای عبد الحفیظ سلطان مراکش نے فرانسیسی حمایت قبول کر لی لیکن عہد نامہ پر دستخط کر نیکو بعد اتنے کبیدہ خاطر ہوئے کہ تخت سے الگ ہو گئے، (بیچارے کا انتقال ابھی پیرس میں ہوا ہے، اپریل ۱۹۵۷ء) اپنی منطقہ کے عربوں نے حمایت نہیں قبول کی، اور ۱۹۱۹ء سے باضابطہ چھٹ چھٹ شروع ہو گئی، ۱۹۲۱ء سے امیر عبدالکریم نے کمان اپنے ہاتھ میں لی، اور اسپانیوں کو مسلسل شکستیں دیں، ۱۹۲۳ء میں سپین کی فوج

۱۵ امیر عبدالقادر کی ہمدردی اور غور و نظر کا اندازہ مندرجہ ذیل اشعار سے کیا جاسکتا ہے جو ان کی تراش فکر کا نتیجہ ہیں:

تسألنی أم البنین و انھما، لا اعلعن تحت السماء باحوالی

(مجھ سے بچوں کی ماں حال پوچھتی ہے، حالانکہ وہ آسمان کے نیچے سب سے زیادہ میرے حالات سے واقف ہے)

اکاماسالی جنس الفرسیس، تعلی بان منایاھم بسیفی و عتسالی،

(پوچھنا ہو تو فرانسیسیوں کی قوم سے میرا حال پوچھو ان سے) معلوم ہو گا کہ ان کی قصا میری ملو اور او

نیزہ (کے ہاتھ) لکھی ہوئی ہے)

حکومت ارفی حدود سے ہٹ گئی، ۱۸۲۵ء میں امیر عبدالکریم نے فرانسیسی علاقہ پرتاخت کی، پھر کیا تھا، بڑی حکومتیں ایک ضلع کی ہم سر کرنے کے لئے متحد ہو گئیں، اور دو لاکھ ستر فوج چند ہزار عربوں کے مقابلہ میں صف آرا کی گئی، آخر عبدالکریم عاجز آ گئے، اور ۲۸ مئی ۱۸۲۶ء کو انھیں مدفا سکر بھیج دیا گیا، جہاں وہ اب تک جلاوطن ہیں، مراکش کے اپنی منطقہ میں فرنگوں کی ہم سے ایک نئی صورت حال پیدا ہو گئی ہے، پچاس ہزار عرب سرکف میدان میں ہیں اور قبل کے مبہم وعدوں پر جان دیر ہے ہیں اگر وہ خود مختار ہوتے، تو کسی کا ساتھ نہ دیتے، لیکن بیچارے مجبور ہیں، فرنگوں کی فوج میں کٹ رہے ہیں اگر کامیابی بھی ہوئی، تو وعدوں کا ایسا مشکوک ہے، ادھر فرانس فرنگوں کے وعدوں سے بڑھ ہے، اپنی منطقہ کو اگر اختیارات ملے، تو مراکش کے فرانسیسی منطقہ میں اس کا رد فعل ہونا ناگزیر ہے مراکش میں فرانس کا دور حکومت بالکل تاریک ہے، اہل ملک کو کوئی حق حاصل نہیں رہی تعلیم میں رکاوٹیں ہیں، ۱۸۳۳ء میں ایک قسطنطنیہ (جسے مراکش کی اصطلاح میں ظلیہ کہتے ہیں)

(بقیہ حاشیہ ص ۴۴) ومن عادات السادات بالجنین تحبوا ربی یحتمی حبشی و تمنع ابطالی،

افسروں کا خاصہ ہے، کہ وہ لشکر کی آڑ میں پناہ لیتے ہیں، لیکن میری فوج میری آڑ میں پناہ لیتی ہے اور میرے افسران میرے سہارے مدافعت کرتے ہیں،

امیر کثیر الاولاد تھے، ایک صاحبزادے امیر سلیم جزائری کو (جو عثمانی فوج میں ممتاز افسر تھے) جمال ستاج نے دوران جنگ میں پھانسی دیدی، دوسرے صاحبزادے امیر خالد عرصہ تک الجزائر میں قومی تحریک کی قیادت کرتے رہے، وفات کو دو چار برس سے زیادہ عرصہ نہیں گزرا ان کے پوتے امیر سعید جزائری آج کل دمشق میں ممتاز حیثیت کے مالک ہیں،

۱۵ اصلی نام محمد بن عبدالکریم ہے، مصنف نے عبدالکریم لکھا ہے، اور یہی زبان زد ہے، ان کے کارناموں کی تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو، (حاضر العالم الاسلامی جلد ۳ ص ۱۸۴، ص ۲۰۶)

جاری ہوا جس کی رو سے بربر آبادی کو عربوں سے الگ کرنے کی کوشش جاری ہے، تمام عالم اسلام میں اس پر احتجاج ہوا لیکن شنوائی نہ ہوئی، کیتھولک شہزادوں کو سرکاری امداد ملی ہے، اخبارات کی زبان بندی پر سختی کے ساتھ مل درآمدی بالا خزانگاہ اگر مراکشینوں نے پیرس سے ایک فرینچ رسالہ (مغرب) جاری کیا ہے،

اجزائے کمال بھی اتر رہے، مسلسل احتجاج کے باوجود اب تک کچھ نہیں ملا، مقبوضات کے معاملہ میں اشتراکی اور قدامت پسند سب پتھر ہو جاتے ہیں، جزائر ی بھی پیرس سے "الامتہ" (El Ouma) نامی ایک فرینچ اخبار نکالتے ہیں، اجزائے کمال کی جمیعت العلما (جس کے صدر عبد بن بادیس ہیں) اور اس کے آرگن "الشہاب" (ماہانہ) اور البصائر (مہفتہ وار) مفید خدمات انجام دیر رہے ہیں۔

خلاصہ یہ کہ سارے شمالی افریقہ میں ایک تحریک پائی جاتی ہے، جو ایک طرف فرینچ اقتدار کی مخالفت اور دوسری جانب وحدت عربیہ کی حمایت کرتی ہے،

فرانس آسانی سے اپنے مقبوضات سے دستبردار ہونے کے لئے تیار نہیں، جنگ عظیم میں ان علاقوں سے خوب مدد ملی، صرف اجزائے کمال سے ایک لاکھ تہتر ہزار جنگجو سپاہی اور ایک لاکھ انیس ہزار عام مزدور دیتا کئے گئے تھے، لیکن اب لیل و نہار بدل چکے ہیں، آزادی کی لہر دوڑ چکی ہے،

لہذا قوم اخوت کے پاس یہ دونوں پرچے، (الضیاء) کے مبادلہ میں آتے تھے، یہی حال میں ہندوستان کے اچھے اخبارات اور رسائل سے پیچھے نہیں ہیں، "الشہاب" کا ماہانہ سیاسی تبصرہ کسی حال میں جامعہ سے برائیس ہوتا، ان کا ہفتہ وار حکومت کی سخت گیری کے باعث کئی لباس بدل چکا ہے، پہلے (التسنی) تھا، پھر (الشریعہ) اس کے بعد (الصراط) کے قالب میں نمودار ہوا، آخری لباس البصائر تھا، اللہ جانے سال ڈیڑھ سال میں کیا ہو گیا ہو،

جو کسی کے تھامے نہیں تھمتی،

اس سلسلہ میں ایک بات اور قابلِ بھانپ ہے، مصر و شام کے برخلاف شمالی افریقہ کے عربوں میں افرنگی و طغیت یا دہریت کا نام و نشان نہیں، ان کی تحریک خالص اسلامی ہے، عربیت بھی ہے، لیکن اسلامیت کے ماتحت موجودہ حالات میں یہ چیز بہت کچھ قابلِ مسرت ہے، تونس نے اسکی اچھی مثال پیش کی ہے، وہاں حکومت نے ۲۰ دسمبر ۱۹۶۳ء کو ایک قانون نافذ کیا، جس کی رو سے اہل ملک کو فرانسیسی قومیت (الجنسیتیہ الفرنسیہ) اختیار کر کے تمام شہری حقوق حاصل کرنے کا اختیار دیا گیا، لیکن قوم پروروں نے اس قانون کا مقاطعہ کیا، اور پوری قوم نے فرانسیسی قومیت اختیار کرنے والوں کا اجتماعی بائیکاٹ کیا، ان کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جاتی، انہیں مسلمانوں کے قبرستان میں دفن نہیں کیا جاتا، بعض اوقات حکومت نے اپنے ہوا خواہوں کی تدفین مشین گن کے زیر سایہ کرادی لیکن دوسرے روز لاش بے گور و کفن قبر سے باہر تھی، اس طرح کی رستہ کشی بارہا ہوئی، آخر رائے عامہ کی فتح ہوئی، یہ کوئی نئی بات نہیں، الفتح اور دیگر عربی اخبارات میں اس قسم کی مثالیں بارہا شائع ہوا کی ہیں،

(اطالیہ اور اسلام) (ص ۳۰۷-۳۱۸)

عہد حاضر میں مسلمانوں کے ساتھ اٹلی کا پہلا رشتہ طرابلس الغرب پر حملہ سے شروع ہوا، عثمانی حکومت نے طرابلس کو اٹلی کے رحم و کرم پر چھوڑ دیا، انور مرحوم کی ذاتی تنگ و دو سے بحث نہیں، میرا الزام حکومت پر ہے، سنویشنوں نے اٹلی کا پورا مقابلہ کیا، سنوسی اعظم (سید احمد مرشد سنوسی متوفی ۱۳۵۲ھ) اور ان کے ساتھیوں نے اطالوی دیوکامیس سال تک پامردی سے مقابلہ کیا، سنوسی زاویہ کی تاسیس محمد بن علی السنوسی (متوفی ۱۳۵۵ھ) نے کی، آخری سنوسی زعمیم جنہیں امیر سکیب السنوسی (الکبیر) لکھتے ہیں، ان کے پوتے تھے،

کیا، اس جہاد کا آخری سرگرمہ غازی عمر مختار (جن کی عمر ستر سال سے متجاوز تھی) سترہ سو بیس کے تختہ پر چڑھا دیا گیا،

۱۸۸۵ء سے اطالیہ نے طرابلس اور صحرائے لیبیا کے اندرونی سنوسی زویوں پر قبضہ کی کوشش کی، آخر جنوب پر بھی قبضہ ہو گیا، اور اس قبضہ کے بقا و استحکام کی خاطر اٹلی نے حکومت مصر سے ۱۸۸۵ء میں معاہدہ کیا، مصر نے اٹلی کا قبضہ تسلیم کر لیا، شاید یہ اسی دوستی کا نتیجہ تھا، کہ سنوسی غلام کو اپنے آخری ایام حیات میں علاج کے لئے بھی مصر آنے کی اجازت نہ ملی، اور تو اور ازہر کی سرکھانے نے فابانہ نماز جنازہ کی بھی اجازت نہیں دی، مشرقی افریقہ میں اٹلی کے دو علاقے اریتریا اور سمالی لینڈ ہیں لیکن ان دونوں میں سے کوئی اطالوی مال تجارت کا بازار نہ بن سکا، ان کی ساری اہمیت حبشہ کی قربت کے باعث تھی، ۱۹۰۶ء کے تملاتی (سہ گانہ) معاہدہ کے مطابق حبشہ میں برطانیہ، فرانس اور اٹلی کے مخصوص منطقتوں کو تسلیم کر لئے گئے تھے، ۱۹۲۶ء میں برطانیہ اور اطالیہ کے درمیان ایک دوسرا معاہدہ ہوا جس کے خلاف حبشہ نے مجلس اقوام میں احتجاج بھی کیا،

ایک متعین پالیسی کے ماتحت اٹلی نے ۱۸۸۵ء میں حبشہ پر دھاوا بول دیا، اور ۱۸۸۶ء میں یہ نیم سرزمین ہو گئی، مسلمانوں نے بھی احتجاج کیا، یہ احتجاج زیادہ تر حبشہ اور عہد نبوی کے دوستانہ مراسم کے زیر اثر تھا، شاید کم لوگوں کو یہ معلوم ہو گا، کہ حبشہ میں مسلمانوں کی آبادی غیر مسلموں سے زیادہ ہے، اور ان کے ساتھ سابق نجاشی کا سلوک نہایت ظالمانہ تھا، مصنف نے اس طرف اشارہ کیا ہے تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو، (حاضر العالم الاسلامی جلد ۳ ص ۷۸-۱۱۹) اور الفتح نمبر ۳۵ میں ایک واقعہ کا زمزمی مسلمان کا مضمون قابل مطالعہ ہے، اسی طرح امیر البیان کا مفصل مضمون مندرجہ الفتح نمبر ۴۴، اس مسئلہ پر نہایت شافی روشنی ڈالتا ہے،

یہ ایک حقیقت ہے، کہ حبشہ کے بعض علاقوں میں مسلمانوں نے اطالیہ کا خندہ پیشانی کیا

استقبال کیا، مصنف مسولینی کے میٹھے میٹھے بیانات سے مطمئن معلوم ہوتے ہیں، لیکن طرابلس الجزائر میں آج جو کچھ ہو رہا ہے، قابل فراموش نہیں، لوگ فلسطین کو رو رہے ہیں، یہاں ایک عربی علاقہ مستقل طور پر اسلام کی آغوش سے الگ کیا جا رہا ہے، طرابلس کا نام ختم ہو گیا، اب وہ مملکت رومہ کا ایک جزو ہے، طرابلس کے رہنے والے عرب اب طرابلسی نہیں رہے، بلکہ رومی یا اطالوی ہو گئے، آج کل عربی اخبارات میں (امتہ مسلحہ شاق الی الفناء) ایک مسلمان قوم فنا کر کے گھاٹ اتاری جا رہی ہے، کی صدا بلند ہے، لیکن کمزوروں کی کون سنتا ہے، ملاحظہ ہو الفتح شوال و ذی قعدہ ۱۳۵۷ھ نمبر ۳۲-۳۳،

بین کے ساتھ بھی اطالیہ کا تعلق ہے، گو اب تک بین آزاد تسلیم کیا جاتا ہے لیکن اٹلی کے تجارتی امتیازات کافی حد تک خطرناک ہیں، عربی اخبارات اہم بحری کوفوجی استحکام کی طرف براہ توجہ دلاتے ہیں، لیکن وہاں اب تک سو سال پہلے کی دنیا ہے، وہ تو برطانیہ اور اطالیہ کی باہمی چٹنگ کو دعا دیجئے، کہ اب تک بین کی موجودہ حیثیت قائم رکھنے (Status quo) پر دونوں متفق ہیں،

مسلمانوں کی ایک دوسری آبادی البانیہ کے ساتھ بھی اطالیہ کا گہرا تعلق ہے، البانیہ کا بادشاہ احمد زوغو ہے، وہاں کی دو تہائی آبادی مسلمان ہے، اسلئے طبعی طور پر البانیہ میں اطالوی اقتدار مسلمان اچھی نگاہ سے نہیں دیکھتے،

عراق کی نئی حکومت (ص ۳۱۹-۳۲۳)

عراق پر برطانیہ کی نگاہ عرصہ سے تھی، خلیج فارس سو برس سے انگریزوں کے قبضہ میں

۱۔ معارف :- مضمون البانیہ پر اٹلی کے قبضہ سے پہلے لکھا گیا تھا، اب یہ حکومت بھی مسولینی کے جوع الارض کا شکار ہو گئی،

دوران جنگ میں برطانیہ نے عراق پر بھی اپنا جھنڈا لہرایا،

جنگ کے بعد شام قوم پرست عربوں کی امیدوں کا مرکز تھا، فرانس کے قبضہ کے بعد یہ امیدیں عراق کی طرف منتقل ہو گئیں، برطانیہ کو عراق کی حکم برداری (انتداب) سسٹم میں ملی، لیکن ایک طرف تو اہل عراق انگریزی استبداد کے خلاف مسلسل احتجاج کرتے رہے اور دوسری طرف تیل کے چٹون کے باعث برطانیہ کسی نتیجہ پر نہیں پہنچ رہا تھا، اس لئے ۱۹۳۲ء تک ملک کی سیاسی حالت متزلزل رہی، ۱۹۳۲ء میں عظیم الشان مسلح بغاوت نمودار ہوئی، سرپرستی کا کس کے ذمہ یہ محکم کی گئی، آخر ایک عرب وزارت بنی، امیر فیصل منصب حکومت پر مقرر ہوئے، معاہدہ کا پہلا مستودہ عربوں کے لئے ناقابل قبول تھا، بڑی دشواریوں اور خونیں معرکوں کے بعد ۱۹۳۲ء میں عراق کی نئی حکومت نے یہ معاہدہ منظور کیا، ۱۹۳۲ء میں مجلس اقوام کی تحقیقاتی کمیٹی کی رپورٹ کے موجب موصل عراق کو مل گیا، اور انقرہ کے ملائی (عراق، برطانیہ، ترکی) معاہدہ ۱۹۳۲ء کو بین الاقوامی منظوری حاصل ہو گئی، نیز ایک نیا عراقی برطانوی معاہدہ جنوری ۱۹۳۲ء میں مرتب ہوا، ۱۹۳۲ء میں معاہدہ پر پھر نظر ثانی ہوئی، اور برطانیہ نے پہلی بار عراق کی خود مختاری تسلیم کی جس کی تکمیل ۱۹۳۲ء سے پہلے نہ ہو سکی، مالی اور فوجی معاہدوں کے لئے مجلس اقوام کی توثیق شرط قرار دی گئی تھی، اس سے دشواریاں پیدا ہو گئیں، ملک میں ہیجان کے وجہ سے ۱۹۳۲ء میں ایک نیا معاہدہ مرتب ہوا، اور عراق کی نمائندہ پارلیمنٹ نے اس پر مہر تصدیق ثبت کی، عراق کی آزادی تسلیم کی گئی، برطانیہ نے اپنے لئے دواہم تحفظات رکھے۔

۱۵۔ (بہت سے خطائی نہ ہو، کمزوروں کی ہر تحریک ارباب اقتدار کے نزدیک بغاوت ہی کہلائیگی، لیکن مظلوم اسے جہاد کہیں گے، قائم اخروٹ کے ذہن میں عربی کلمہ (ثورة) ہے جو حق و باطل دونوں قسم کی شورش کیلئے استعمال ہو سکتا ہے، افسوس کہ عاجز کے محدود علم میں اس کا اردو مرادف نہیں ملتا،

۱۔ فوجی نقل و حرکت کے لئے حدود عراق کے استعمال کا اختیار،

۲۔ فرات کے مغربی حصہ میں ہوائی مستقر برقرار رکھنے کا حق،

۳۔ اکتوبر ۱۹۳۲ء کو عراق مجلس اقوام کی رکنیت سے سرفراز ہوا، اس موقع پر امیر بک شاہ فیصل کی متعلقہ خبر لکھنا نامناسب ہوگا، عراق کی یہ ساری کامیابی عراقیوں کی بہادری کی وجہ شاہ فیصل کی سیاسی بیدار مغزی کا نتیجہ ہے، شریف حسین کے بیٹوں میں یہ خاص امتیاز کے مالک تھے، اگر جہاں پاشا سفاح کی سفاکیاں عمل میں نہ آتیں، تو یہ دوران جنگ میں ترکوں کے خلاف ہرگز نہ جاتے، (ملاحظہ ہو، امیر شلیب ارسلان کا مضمون "انجام الامور الاسلامیہ" فلسطین، ۲۶ جمادی الثانیہ ۱۳۵۲ھ، اور رسالہ الضیاء شعبان ۱۳۵۲ھ) افسوس کہ اس معاہدہ کی تکمیل کے بعد زیادہ دنوں تک امیر فیصل زندہ نہ رہے، ورنہ عراق آج کچھ اور ہوتا، مرحوم نے ۸ ستمبر ۱۹۳۲ء کو موٹرز لینڈ میں جان جان آفرین کے سپرد کی اور نئے جوان سال بیٹے شاہ فاضل ان کے جانشین قرار پائے،

عراق ایک زرخیز ملک ہے، زراعت پر زندگی کا مدار ہے، اب صنعت پر بھی زور دیا جا رہا ہے تیل کے چٹون سے ۸ لاکھ پونڈ کی سالانہ آمدنی اس پر مستزاد ہے، اندرونی سیاسی حالات ایک رفتار سے چل رہے تھے، کہ جنرل بکر صدیقی (جس نے اشوریوں کی سرکوبی میں نمایاں حصہ انجام دی تھی) نے جعفر عسکری کو قتل کر کے یلین ہاشمی مرحوم کی وزارت ختم کر دی اور ستمبر ۱۹۳۲ء

۱۶۔ معارف :- افسوس ہے کہ گزشتہ اپریل کے موٹر کے ایک اتفاقی حادثہ میں یہ جوان سال بادشاہ بھی چل بسا، اور اب اس کا صغیر الن بجہ اپنے چچے دادا امیر عبداللہ والی شرق اردن کی ولایت میں تخت نشین ہوا ہے، جعفر عسکری عربی تحریک کے ایک سرگرم قائد اور امیر فیصل کے ساتھ کام کر چکے تھے، پہلے یہ عثمانی فوج میں افسر تھے، سنو سیون اور انگریزوں کی جنگ میں یہ گرفتار ہوئے، پھر دنیا میں یہ برطانیہ کے دست کی حیثیت سے مشہور ہوئے، امیر شلیب کے یہ الفاظ قابل غور ہیں :-

میں قلدان وزارت سلیمان حکمت کو تفویض ہوا،

لینن ہاشمی عربی تحریک (وحدت عربیہ یا پان عرب) کے پرانے کارکن اور شاہ فیصل کے دست راست تھے، اس وقت تک عراق وحدت عربیہ کی راہ پر جا رہا تھا، سلیمان حکمت کی وزارت کمالیوں کی طرف مائل تھی، سلیمان کے بڑے بھائی محمود شوکت پاشا عثمانی حکومت میں صدر اعظم رہ چکے تھے، بکر صدیقی بھی کر دی تھا، اسے بھی عربوں کی متاؤن اور آرزوؤں سے دلچسپی نہیں ہو سکتی تھی، اسلئے عام پبلک اس وزارت سے خوش نہیں تھی، اس پر طرہ یہ تھا کہ سابق وزیر کو جلاوطن کر دیا گیا، یہی نہیں بلکہ لینن پاشا ہاشمی (جن کا انتقال کچھ ہی عرصہ بعد دمشق میں ہوا) کی لاش بھی بغداد میں سپرد خاک نہ کی جاسکی، اسکے لئے ایسی شرطیں عائد کی گئیں کہ ماتنے والوں اعزہ نے دمشق ہی کو ترجیح دی، ان وجوہ کے ماتحت بکر صدیقی کا قتل (۱۱ اگست ۱۹۲۷ء) ہمارے لئے کوئی غیر متوقع خبر نہیں تھی،

بمیل مدنی کو جو وحدت عربیہ کی مہم پرین کا قصد کر رہے تھے، بلا کر سلیمان حکمت کے بچا وزارت عظمیٰ تفویض ہوئی سال ڈیڑھ سال یہ وزارت چلی، اب شاہ فیصل کے دیرینہ رفیق قصر شاہی کے معتمد اور شاہید برطانیہ کے چیتے نوری سعید (ہاشمی وزارت کے وزیر خارجہ) اس منصب سے سرفراز کئے گئے ہیں، اگر فلسطین اور وحدت عربیہ کے متعلق ان کا طرز عمل حوصلوں کے مطابق تو ممکن ہے یہ وزارت ہر دلعزیزی حاصل کرے،

مصنف نے صرف سلیمان حکمت کی کمالی ذہنیت کا ذکر کیا ہے، گذشتہ سطروں میں شاہ فیصل

(بقیہ ملاحظہ)

جعفر پاشا العسکری رئیس وزراء بغداد بالائس ومن اعضاء الوزراء
الیوم وھرمق اعزاء الامم کلیمتر (حاضر لعالی الاسلامی جلد ۲ ص ۱۲۸) (نیز ملاحظہ جلد ۲)

اور آخری وزارتوں کے متعلق جو کچھ لکھا گیا، وہ راقم الحروف کے ذاتی مطالعہ اور استنتاج پر مبنی ہے، مصنف صرف واقعات فراہم کرتے ہیں، غیر جانبداری پران کا پورا پورا عمل ہے،

عراق کی جوان سال حکومت کے بارے میں ایک بات اور قابل ذکر ہے فلسطین کے بارے میں اس کا رویہ حد درجہ قابل ستائش اور جرات آموز ہے، اور اس باب میں تمام وزارتوں کا رویہ ہم سب کو داندہ رہا، نوری قادی کا بغداد میں شاہانہ استقبال ہوا، شاہ غازی نے یوں شاہی میں دعوت دی اسٹیشن اور لندن ٹائمز نے بارہا برطانیہ کو عراق کے خلاف اشتعال دلائی کی کوشش کی، اس سلسلہ میں توفیق سویدی، سابق وزیر خارجہ اور حال وزیر داخلہ کی کامیاب کوششیں خاص طور پر قابل ذکر ہیں، اب نوری سعید کی برطانیہ نوازی سے ذرا شبہ ہوتا ہے ابھی کوئی رائے قائم نہیں ہو سکتی، آج کل میں بلکہ اس تحریر کے چھپنے سے پہلے حال کھل جائیگا، (یہ سطرین ۲ ذی الحجہ ۱۳۵۷ھ ۲۴ جنوری ۱۹۳۹ء کو لکھی گئی ہیں)

شرق اردن (۳۲۴)

شرق اردن پر امیر عبداللہ حکمرانی کرتے ہیں، وفاداری بشرط استواری پران کا عمل ہے، کرنل لانس کی رائے میں عبداللہ جنگ کی بجائے امن و سکون کی فضا میں زیادہ مفید ہو سکتے ہیں یہودی نگاہ آدھی اس علاقہ پر برابر پڑتی رہی، خلاصہ یہ کہ آج تک امیر عبداللہ کا شاید ہی کوئی فعل مسلمانوں اور عربوں کے لئے مفید ہوا ہو، انگریزوں کی نگاہ میں ان کی کیا وقعت ہے، اس کا ایک ہلکا سا انداز اسٹیشن (۲۵ جنوری ۱۹۳۹ء) کے ایڈیٹوریل نوٹ سے ہو سکتا ہے،

جزیرۃ العرب کی نئی زندگی (ص ۲۲۴-۲۳۴)

آج سے تیس برس پہلے عرب میں تین فائدان حکمران تھے، حجاز میں شریف، نجد اور اسکے نواح میں آل رشید، باقی ماندہ علاقہ میں آل صباح، اس فہرست میں اگر امام مین اور عیر کے امیر اور سی

کو بھی شامل کر لیجئے، تو پانچ حاکم ہو جاتے ہیں،

ابن سعود کے زیر سایہ ایک متحدہ حکومت قائم ہوئی، اس وقت سعودی حکومت کا رقبہ جزیرہ عربیہ و بحرہ عربیہ کے متحدہ رقبہ سے بھی زیادہ ہے، جنگ سے پیشتر اس نے بحار پر قبضہ کیا، پھر آل رشید کو ذک دی اسٹیم میں شریف حسین کا قلع قمع کیا، اور ۱۲۵۷ھ میں حجاز مکمل طور پر ابن سعود کے زیر نگین ہو گیا، اسٹیم میں عیسوی حدود و مملکت میں شامل کر لیا گیا، اسٹیم میں امام مین کی فوج شکست کھا چکی تھی اور بحر احمر کے مشرقی ساحل پر اس کا قبضہ ہو چا ہوتا تھا، کہ رہنمایان عالم اسلام (سید امین حسینی، امیر کیمیا بشم آما سی، محمد علی علویہ) کی مداخلت سے معاہدہ طائف کی تکمیل ہوئی، (رجون ۱۳۲۷ھ)

مصنف نے شریف حسین کے دور حکومت کی خرابیاں، اور سلطان ابن سعود کی خوبیاں تفصیل گنتی ہیں، اہل ہند حجاز اور والی حجاز سے اچھی طرح واقف ہیں، اس لئے کسی اقتباس یا تحشیہ کی ضرورت نہیں معلوم ہوتی،

مصنف نے سعودی حکومت کی ستائش میں جو کچھ لکھا ہے، اس سے ہمیں اتفاق ہے، صرف ایک بات کھٹکتی ہے، جی چاہتا ہے، کہ وہ اہل علم کے گوش گزار کر دیا جائے، میری مراد سعودی حکومت کی خارجی حکمت عملی سے ہے، اینگلو امریکن کمپنی سے معدنیات کے استخراج کا معاہدہ، اکیلیفورنیا کی اسٹینڈرڈ اوئل کمپنی کو تیل کے چشموں کا ٹھیکہ، عراق پٹرولیم کمپنی کو بحر احمر کے ساحلوں پر تیل کی تلاش کی اجازت، ان سب کی تاویل و توجیہ سمجھ میں آتی ہے، یا اسکتی ہے، مگر فہمی (جنہیں شاید بعض نیک دل مسلمان کاج عبد اللہ فہمی سمجھتے ہوں) کا تقرب بھی گوارا کیا جاسکتا ہے، لیکن ایک مسئلہ ایسا بھی ہے جس کی تاویل نہیں سمجھ میں آتی، فلسطین کے مسئلہ میں تین سال سے تمام عربی علاقے پریشان ہیں، اخبارات، انجمنیں، وزارتیں، سب کے سامنے ایک مسئلہ ہے، یمن، عراق اور مصر کی حکومتوں نے اس باب میں دخل اندازی کی، اور قوت کے ساتھ یمن کے سرکاری اخبارات لایمان تک نے سخت مفاہین لکھے

اس کے برخلاف ام القریٰ میں اسپین، چین، ترکی، سلوواکیا، دنیا بھر کی خبریں آتی ہیں، لیکن غریب فلسطین کا کہیں نام بھی نہیں آتا، انشباب (مصر) نے بار بار مذمت جینی کی، آخر جنگ اگر محمد علی اظہار نے مبادلہ بند کر دیا، مگر سعودی حکومت کا آرگن اپنے حال پر قائم ہے، اس سے بڑھکر یہ کہ قاہرہ میں پارلیمنٹری کانفرنس ہوئی، (اکتوبر ۱۹۳۷ء) چین، مراکش اور یوگوسلاویا تک سے نمائندے آئے، ہمسایہ حکومتوں کے مندوبین تھے، یمن سے حکومت اور قوم دونوں کے نمائندے آئے، لیکن سعودی حکومت اور حجاز کی نمائندگی نہیں ہوئی، دنیا کے مسلمان انگشت بدندان تھے، کہ یہ کیا معاملہ ہے؟ مگر کے اقتحام پر ڈاکٹر عبد سعید نے ہمارے ذریعہ فیصلوں کی تائید چاہی، جواب ملا، (یہ خدا مایہ صوم المسلمین) مسلمانوں کا درد دکھ ہمارا درد دکھ ہے، کوئی بتلاؤ کہ ہم بتلائیں کیا؟ یہ انداز بیان تو نجد کے وہابی فرمانروا کا نہیں معلوم ہوتا،

الفتح کے ایڈیٹر محبت الدین خطیب، سلطان ابن سعود کی اس پالیسی کی صفائی پیش کرنا چاہتے ہیں، (ملاحظہ ہو: نمبر ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴،

آج کا افغانستان (ص ۳۴۲-۳۴۳)

فروری ۱۹۱۹ء میں امیرِ امان اللہ تاج تخت کا وارث ہوا، امیرِ حبیب اللہ پر برطانیہ نوا ہونے کا شبہ تھا، اس لئے قتل کر دیا گیا، اسی ۱۹۱۹ء میں افغان فوجیں حدودِ ہند کی طرف بڑھ گئیں، انگریزی سپاہ سے جھپٹ ہوئی، آخر برطانیہ نے افغانستان کی خود مختاری تسلیم کی، اور سرحد کا مسئلہ بھی افغانستان کے حسبِ خواہ طے پا گیا، (معاہدہ راولپنڈی)

نیا بادشاہ کمال اتاترک اور رضا شاہ کے طرز کا مصلح تھا، اس نے مغربی ملکوں کے فوٹو پر اصلاحات کی ایک نہم شروع کر دی، روس سے ۱۹۲۱ء میں ایک دوستانہ معاہدہ ہوا، لیکن افغان حکومت نے روسی یا برطانوی ماہرین فن سے ہمیشہ احتیاط کی، اس کی راے میں دور دراز کے استاد اور انجینیر بے ضرر ہوتے ہیں، ہمسایوں سے ڈرنا بے جا نہیں تھا، مارچ ۱۹۲۱ء میں ترکی سے بھی دوستانہ معاہدہ ہوا، اسی سال ایران سے ایک تجارتی و سیاسی ميثاق کی طرح ڈالی گئی، ۱۹۲۴ء میں امان اللہ نے یورپ کا سفر کیا، راستہ میں مصر بھی ٹھہرا، ایران و ترکی کی

راہ سے افغانستان کو واپسی ہوئی، اس نے مغربی طرز پر دو ماند کی نقل اتارنی چاہی، اور قدیم روایات کو یکسر بدل دینے کی کوشش کی، نئی فوج اور نئے عہدہ دار تو اس نے تیار نہیں کئے اور جلد بازی میں پرانی سپاہ کو اپنا بدخواہ بنا لیا، اس کے علاوہ محاصل کی زیادتی اور فوجی بھرتی میں سختی کی شکایت بھی عام تھی، ۱۹۲۶ء میں شورش اٹھی، اور اسی ۱۹۲۹ء میں امان اللہ کو وطن چھوڑنا پڑا، آخر نادر شاہ نے آکر افراتفری دور کی، اور عام خواہش کے مطابق ۱۶ اکتوبر ۱۹۲۹ء کو مندر حکومت پر ٹنکن ہوئے،

نئے سلطان کے دور میں اندرونی اصلاح تیزی سے ہو رہی ہے، ایک فوجی اکادمی قائم ہے، یونیورسٹی کی تاسیس بھی ہوئی ہے، اسلامی ملکوں سے سیاسی مراسم استوار کئے گئے

تخت پر ٹنکن کر دیا، ۱۹۲۹ء سے ۱۹۳۰ء تک شاہ کی کوششیں فوج کی تنظیم اور مرکز کی حیثیت بڑھانے میں صرف ہوئیں،

نئی ۱۹۳۰ء میں بیرونی امتیازات ختم کر دیئے گئے، ایران میں عام طور پر ترکی کی روح کام کر رہی ہے، اور اسی نمونہ پر نئی حکومت کی بنیادیں متکلم کجا رہی ہیں،

اب مرکز کا وقار قائم ہو چکا ہے، ۱۹۳۰ء میں جبری فوجی تعلیم کا نفاذ ہوا، اور آج ملک میں ڈھائی لاکھ باضابطہ مسلح سپاہ موجود ہے، مدنی قوانین میں بھی تبدیلیاں ہوئی ہیں تعلیمی ترقی نمایاں ہے، تقریباً ہزار طالب علم یورپ اور امریکہ میں زیرِ تعلیم رہا کرتے ہیں صنعت و حرفت پر خاص زور دیا جاتا ہے، افسوس یہ ہے کہ اب تک بعض اہم تجارتیں غیر ملکیوں کے قبضہ میں ہیں، شکر کی تجارت البتہ حکومت کے ہاتھ میں ہے، ایک وسیع ریلوے لائن زیرِ تعمیر ہے، جو پورے ملک کو دو حصوں میں تقسیم کر دے گی، بڑی بات یہ ہے کہ اس اہم اور وسیع اسکیم میں کسی غیر ملکی کمپنی کا ایک حصہ نہیں ہے، ایران کی مالی حالت قابلِ اطمینان ہے،

ننون بیضہ اور آثارِ قدیمہ کی طرف بھی توجہ کی جاتی ہے، لندن کی رائل اکادمی میں ایرانی آرٹ کی نمائش (۱۹۳۱ء) اور فردوسی کی ہزار سالہ برسی کی تقریب سے ایران کی ثقافتی حیثیت بلند ہو گئی ہے، روس اور برطانیہ سے تعلقات برابر ہی کے اور دوستانہ ہیں، یہ صورت خاص طور پر اینگلو پرشین آئل کمپنی کے جھگڑے کے بعد سے پیدا ہوئی ہے، اپریل ۱۹۳۳ء کے نئے ٹھیکہ کے بعد ایران کو سالانہ ساڑھے سات لاکھ پونڈ سے کم نہیں ملتا، اس کے علاوہ ایرانی طلبہ کو دس ہزار پونڈ سالانہ کے وظائف ملتے ہیں، برطانیہ سے صرف بحرن کے ساحل کا جھگڑا رہ گیا ہے، ترکی سے حدود کا معاملہ ۱۹۲۹ء میں خاطر خواہ طے ہو گیا تھا، ۱۹۳۱ء میں خود شاہ نے ترکی کی سیاحت کی، افغانستان سے بھی تعلقات شگفتہ دین، ایران کی اصلاحات سے کابل کا اثر پذیر ہونا طبعی بات ہے،

کوئی نسبت رکھتی ہے، جو (Wikithe Dalam) میں ہندوستان کے مقالہ نگار نے مذہب کے متعلق کی ہے، (ملاحظہ ہو کتاب مذکور ص ۱۹۳) وہ لکھتا ہے:-

”سرمد کی دوسری کوشش گھنڈ میں ندوۃ العلماء اور اس کے دارالعلوم کی تاسیس

تھی، اس کا مقصد یہ“

پورا بیان درست ہے لیکن ندوہ کی نسبت سرمد مرحوم کی طرف کرنا، اس سے زیادہ اُپا کیا اندھیر ہو سکتا ہے، یہ مقالہ نگار کوئی انگیزہ نہیں ہے، جو ہندوستان میں سالہا سال زندگی بسر کر چکا ہو، اگر بچا رہ نہ کی علیٰ جنید میں بیٹھ کر جامہ کوٹلی گڈا سے الگ نہ دکھا سکا، تو کیا تعجب ہو، بہر حال کنایہ تھا کہ زکی علی ہندوستان اور یہاں کے مسلمانوں کو ٹھیک ٹھیک سمجھے ہیں، اور جو کچھ لکھا ہے، کافی پڑھ کر لکھا ہے، ذیل کے ٹکس اقتباس سے صحیح اندازہ ہو گا:-

”سترہویں صدی عیسوی میں سارا ہندوستان مغلیہ حکومت کے زیر سایہ آگیا، اسلام کی عظمت کا سکھ ملک کے طول و عرض میں بٹھ گیا، آخری دور میں حکومت کی بنیادیں کمزور ہو گئیں لیکن اسلام ایک مذہب کی حیثیت سے ملک کی رگ و پے میں پیوست ہو چکا تھا، آج وہاں آٹھ کڑور سے زیادہ مسلمان آباد ہیں۔

گو مسلمان تعلیم میں پیچھے رہ گئے، لیکن پھر بھی کوششیں جاری ہیں، سرمد احمد خان نے علی گڑھ میں اپنی یونیورسٹی قائم کی، اور موجودہ روشنی کے مطابق انھوں نے اسلامی افکار کی ترجمانی کی“

(ص ۸-۳۲۷)

یہ کتاب لندن سے ۱۹۳۳ء میں پروفیسر (معارف) کے زیر اہتمام شائع ہوئی ہے، اس میں مختلف ملکوں پر جدا جدا مقالات ہیں،

نادر شاہ نے اسلامی روایات پر قائم رہتے ہوئے جدید اصلاحات کی اچھی چیزیں لے لیں، افسوس کہ ترقی کی یہ رفتار چند روزہ ثابت ہوئی، شاہ غازی، ۸ نومبر ۱۹۳۳ء کو شہید کر دیے گئے، ان کے جانشین ظاہر شاہ کے دور سلطنت میں بھی وہی معتدل حکمت عملی چل رہی ہو، افغانستان مجلس اقوام کا ممبر بھی بن چکا ہے،

مرحوم و مغفور حضرت علامہ اقبال کے الفاظ میں افغان اپنے اندر تین نمایاں خصوصیات رکھتے ہیں، یہ:-

”مذہبی روح کا استحکام، خاندان، اور طبقات کے قیود سے کامل آزادی، اور وہ صحیح توازن جس کے ماتحت انھوں نے ہمیشہ مذہبی اور قومی تخیلات کی پرورش کی ہے، ماضی کو باقی رکھنے کی روح، افغانوں کے لئے ہمیشہ قوت کا سرچشمہ رہی ہے، اس کے ذریعہ وہ دور جدید کے مقتضیات کو لبیک کہتے ہوئے ماضی سے اپنا رشتہ قائم رکھتے ہیں“

(منقول از دیباچہ کتاب افغانستان)

ہندوستان اور مشرق بعید میں اسلامی تجدید (ص ۳۵۴-۳۴۷)

جب کسی غیر مذہبی اہل قلم کی کوئی تاریخی یا سیاسی کتاب (عربی ہو یا انگریزی) ہمیں ملتی ہے، تو ہم پہلے اس میں ہندوستان اور خاص کر مسلمانوں کا حال دیکھتے ہیں، اور اس کی صحت و صداقت کے اعتبار سے پوری کتاب کے متعلق رائے قائم کرتے ہیں، یہ کہنے میں کوئی باک نہیں، کہ زیر نظر کتاب اس معیار پر پوری اترتی، بعض بہت معمولی فروگزاشتیں ہیں، جن سے کوئی کتاب خالی نہیں ہوتی،

مصنف نے جامعہ علیہ اور حکیم اجل خان کی کوششوں کا علی گڑھ تحریک کے ضمن میں ذکر کیا ہے جس کا اوپر ذکر ہو چکا ہے، (ص ۱۰۰) لیکن کیا یہی سی فروگزاشت اس صریح غلطی سے

ثقافتی بیداری کے ساتھ ساتھ مسلمانان ہندوستان میں بھی دھچپی لینے لگے، ۱۹۱۶ء میں مسلم لیگ کی تاسیس ہوئی، ہندوستان کی سیاسی حالت نے ملک کی دو اہم قوموں کو ایک دوسرے سے قریب کر دیا ہے، ہندو مسلم تعلقات کی تفصیلات میں ہم اس وقت نہیں چڑھ سکتے، ہندو مسلمانوں کی باہمی آویزش کی مختلف اجتماعی، مذہبی، معاشی اور سیاسی وجوہیں کی گئی ہیں،

مصنف نے ایک مغربی اہل فہم (Clifford Mankert) کی رائے ہندو مسلم مسئلہ پر نقل کی ہے، یہ رائے اس حد تک ضرور صحیح ہے، کہ آئندہ یہ اختلافات زیادہ سے زیادہ طبعاً جنگ (Class of Truggle) کی شکل اختیار کرتے جائیں گے، لیکن اس سے تہذیبی برتری کی جنگ بند نہیں ہو سکتی، اس مغربی مصنف کی تحریر میں ایک غلط بیانی یہ بھی ہے، کہ افغان سودجو اور ہندو ہماجنوں کو ایک حیثیت حاصل ہے، (ص ۳۲۹) جس قدر مسلمان پیشہ ور اور زمیندار ہندو ہماجنوں کے مقروض ہیں اسکا عشر عشر بھی ہندو عوام افغان سودجو اور ہندو کے دست نگر نہیں، ہندو مسلم مسئلہ کے متعلق ایک مسلمان مصنف (رحمت علی صاحب) کی یہ رائے بھی سننے کے لائق ہے جو جونیٹلٹ ڈاڈیہ لگا ہ کی ترجمانی کرتی ہے اور

”برطانوی استعمار پسند اس اختلاف کی علت ہندوستانی عوام کا مذہبی جنون قرار دیتے ہیں، ہندوستانی قومیت اسے برطانوی شہنشاہیت کی پیداوار سمجھتی ہو“ (ص ۳۲۹)

مصنف نے اس پیچیدہ مسئلہ پر ہر نقطہ نگاہ کو سمجھنے کی کوشش کی ہے، متحدہ قومیت

۱۹۰۶ء میں تاسیس ہوئی، البتہ زندگی ۱۹۱۲ء کے بعد پیدا ہوئی، رحمت علی صاحب کی کتاب فریج میں ہے، اور ۱۹۳۲ء میں پیرس سے شائع ہوئی ہے،

کے علم برداروں کی طرف سے ہندو کمار رائے کے ایک مضمون (شائع شدہ اور نیٹ نیویارک نومبر ۱۹۳۲ء) کا اقتباس دیا گیا ہے، (ص ۳۵۱) بہر حال مصنف کو توقع ہے کہ ایک وسیع ان خیال نظام تعلیم اور دونوں جماعتوں کے باہمی تعاون سے آزاد ہندوستان میں فرقہ وارانہ نزاع کا مستقل حل ہو سکے گا، (ص ۳۵۲)

مسلمانان ہند کی بین المللی ہمدردی اور مسلمانان عالم کی فلاح و بہبود سے ان کی دھچکی کا تذکرہ بھی مناسب الفاظ میں کیا گیا ہے،

اندو سیما میں بھی تبدیلی ہو رہی ہے، مشرق قریب سے اس کے تعلقات روز بہ روز بڑھتا رہا ہوتے جا رہے ہیں، مذہبی اور قومی تجدید و اصلاح کے لئے متعدد انجمنیں کام کر رہی ہیں جن میں انجمن شرکت اسلام، اور محمدیہ پارٹی خاص طور پر ممتاز ہیں، سورابایا، اور بھاویانشر و اشاعت کے مرکز ہیں، دہلی میں حکومت کا برتاؤ ان کے ساتھ اچھا نہیں، کوئی دینی و قومی تحریک وہ انگریز نہیں کر سکتی اور یہی مشنریوں کی کھلم کھلا حوصلہ افزائی کیجاتی ہو،

جاپان میں اسلام کی ترقی کے امکانات کی طرف بھی مصنف نے اشارہ کیا ہے، (ص ۳۵۳) چین کے سلسلہ میں الازہر سے چینیوں کے تعلقات کا مصنف نے خاص طور پر ذکر کیا ہے، یہ واقعہ ہے کہ مصری حکومت بلکہ شاہ فاروق کا چینی طلبہ پر بڑا احسان ہے، تقریباً تیس چینی طالب علم شاہ مصر کے صوبہ پر ازہر میں تعلیم حاصل کر رہے ہیں، متعدد مصری معلم ازہر کی طرف سے پکینگ بھیجے گئے، بین اور اس طرح پر عربی زبان اور اسلامی علوم کی ترویج کے لئے ایک مستقل زمین تیار ہو رہی ہے،

آستالی روس اور اسلام

ترکی کی طرح روس کے متعلق بھی ہندوستان میں عام طور پر کسی بات پر یقین نہیں کیا جاتا، کچھ کہتے ہیں، جواب ملے گا، سب انگریزوں کا پروگنڈا ہے، ”سوشلزم“ کی ظاہری خوبیوں پر مسلمان

نوجوان اس قدر فریقہ بین کہ وہ اس کے نظری پہلو (Philosophical aspect) کا مطالعہ بھی نہیں کرنا چاہتے، اور جو دو چار مطالعہ کے بعد مکمل سوشلسٹ بن چکے ہیں وہ سیاسی سر بلند یوں کی خاطر اپنے عقائد صاف صاف بیان نہیں کرتے،

یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ مارکس کی تعلیمات میں وجود باری کی کبھی گنجائش نہیں تھی۔ کی مادی تعبیر کا نظریہ روحانیت کو بیخ کن بن سے اکھاڑ پھینکتا ہے، جب ایک مارکس کا پیرو رسول کریمؐ اور دیگر انبیاء سے کرام کی تعلیمات کو بھی مادہ اور روٹی کا جامہ پہنا نا چاہتا ہے، تو پھر مذہب اور روحانیت کا سوال ہی کہاں پیدا ہوتا ہے، اس میں شک و شبہ کی گنجائش نہیں، کہ اشتراکیت یا اشتمالیت انکا ربوبیت کی طرف رہنمائی ضرور کرتی ہے، اگر یہ حوصلہ افزائی نہ ہوتی، تو روس میں آج وہ مسلح پیمانہ پر مخالفت الوہیت تحریک (انٹی گاڈ موومنٹ) ہرگز نشوونما نہ پاسکتی، مارکس اور سوشلزم کے تجزیہ اور تحلیل کا یہ موقع نہیں، کہنا صرف یہ ہے کہ نئی چیزوں کی ظاہری چمک دمک سے مسحور ہونے کی جگہ ہمیں ان کی حقیقتوں کا پتہ لگانا چاہئے، اور پھر ان نتائج کو شریعت اور عقل سلیم کی کسوٹی پر کس کر چانچنا چاہئے، ورنہ روشن خیالی اور عقلیت کے دعوے سب غلط اور صرف دکھاوے کے ہیں،

گویہ موقع مارکسزم (Marxism) یا سوشلزم کی تنقید و تحلیل کا نہیں، پھر بھی مذہب کے متعلق مارکس اور اس کے پیروں کا رد یہ واضح کرنے کے لئے ہم ذیل میں ایک مشہور کمیونسٹ کی ایک تحریر کا اقتباس پیش کرتے ہیں، کامریڈ ام، ان، رائے ہمارے وطن کے

لے ابھی جد اگد طریق انتخاب ہوتی ہے، اس لئے سیاسی سر بلند یا مسلمان دو ٹون کی مرضی کے بغیر نہیں چل سکتیں لہذا اس موضوع پر جاننا فضل الرحمن صاحب انصاری کا ایک گران قدر مضمون "مدینہ، ارجوانی" میں شائع ہوا، یوں خود سوشلزم کی بائبل (Das Kapital) بازاروں میں ملتی ہے،

مشہور انقلابی رہنما ہیں، اور عرصہ تک کمیونسٹ انٹرنیشنل کے سرگرم کارکن رہ چکے ہیں، ہندوستانی کمیونسٹوں میں کوئی ان کی ہمسری کا ادعا نہیں کر سکتا، وہ گاندھی ازم، اور سوشلزم کا مقابلہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں، ۱۔

"سوشلزم کا فلسفہ مادیت ہے، جو مذہب کو پس پشت ڈال دیتی ہے، اور توہم کو تسلیم نہیں کرتی، دوسرے لفظوں میں زندگی اور مخلوقات کے مذہبی نظریہ کی تردید کرتی ہے، سوشلزم اور مارکس کی تعلیمات کا بنیادی جز، مادیت باعول تصف و (Dialectical Materialism) پر مبنی ہے،..... پہلے فلسفہ کے ذریعہ دنیا کی تشریح کیجاتی تھی لیکن مستقبل میں اس کا منصب بدل جائے گا، اب یہ دکھانے کی کوشش کیجائے گی، کہ انسان کس طرح دنیا کی دوبارہ تعمیر کر سکتا ہے،..... اس کے معنی یہ ہوئے کہ مارکس کے فلسفہ میں انسان کسی قدرتی طاقت کے ہاں میں آلہ کار نہیں ہے، انسان اس دنیا کا جس میں وہ رہتا ہے، خالق ہے، انسان سوسائٹی کا خالق ہے،

یہ ایک طویل خطبہ کے اقتباسات ہیں، جوان کے اخبار انڈیپنڈنٹ انڈیا، (۲۲ جنوری ۱۹۶۹ء) میں شائع ہوئے ہیں، بحث کے آخر میں ارشاد ہوتا ہے:-

"بہر حال ایک شخصی خدا (Personal God) کا عقیدہ ہو یا عبادت کی تاثیر کا، یا عالم کا مذہبی تصور ہو..... یہ بالکل واضح ہے، کہ ان تصورات میں سے کوئی بھی کسی طرح مارکسی نظریہ زندگی اور انسانی جدوجہد سے میل نہیں کھا سکتا،

روس میں بیس سال سے مسلمانوں پر جو کچھ بیت رہی ہے، اس سے بھدا اللہ ہم واقف ہیں

۱۔ عام طور پر اس فقرہ کا ترجمہ "مادیت" بالفسد کیا جاتا ہے، لیکن اس کی مفہوم واضح نہیں ہوتا،

آج کی صحت میں مصنف کے بیانات کا خلاصہ درج کرنے پر اکتفا کرتے ہیں، جو کافی مطالعہ اور تحقیق و جستجو کا نتیجہ ہیں۔

تویت روس کے علاقوں میں تقریباً تین کروڑ مسلمان آباد ہیں، جو مسلسل بالشویک پروگنڈا اور سختی کے باوجود اپنی جگہ پر قائم ہیں۔

روس نے اسلام کے مقابلہ میں دورخی حکمت عملی اختیار کی، باکو کا نگرہیس (۱۹۲۰ء) کے فیصلہ کے مطابق انھوں نے مشرقی دنیا میں اپنے کو مظلوموں کا ہمدرد اور غریبوں کا نجات دہندہ مشہور کیا، داخلی حکمت عملی اس کے خلاف تھی، اسٹالن کی تشریح (۱۹۲۷ء) کی رپورٹ کے مطابق، اس کا مقصد مذہبی تنظیم کو ختم کرنا اور تورانیت کی تحریک کو کمزور کرنا تھا، مخالفت الوہیت تحریک سارے روس میں اسلامی نظام کو ختم کر دینا چاہتی ہے، تفقاز اور وسط ایشیا میں مسلمانوں کی مدافعت کے باعث یہ تحریک کامیاب نہیں ہو رہی ہے، ایک کمیونسٹ مصنف کے اقرار کے بموجب،

نسبتہ گرجون کا بند کر دینا آسان ہے، لیکن مسجدوں کا معاملہ اس سے جدا ہے، جن کے ختم کرنے کے لئے کافی عقل و فہم کی ضرورت ہوگی۔

بیت المقدس کی موثر اسلامی (دسمبر ۱۹۳۱ء) میں عیاض اسحاق (چور سالہ *Yeni Miliyet*) برلن کے ڈائریکٹر اور مختلف انجمنوں کے

صدر ہیں، انے مسلمانوں روس کی حالت پر ایک رپورٹ پڑھی تھی، یہ رپورٹ اٹالوی رسالہ (*Oriente Moderno*) (مارچ ۱۹۳۲ء) میں شائع ہوئی

تھی، اس پر مسلمانوں پر بیجا سختیوں کی مثالیں اور تفصیلات دی گئی تھیں، اصل یہ ہے کہ مذہب کی مخالفت اور بیخ کنی ماسکو کے بنیادی عقائد میں شامل ہے،

”روسی ترکستان بالشویک پروگنڈا کا اہم مرکز ہے، مرحوم انور پاشا ہیں ایک بالشویک ایجنٹ کے ہاتھ شہید ہوئے، تاشقند جس کی آبادی آج پانچ لاکھ ہے، بالشویک ایشیا کا معاشی اور تہذیبی مرکز ہے، ان کی اہم جماعتوں کے مرکزی دفاتر ہیں، یہاں تبلیغی اسکول اور کالج بھی ہیں، یہیں سمرقند کے جامع مسجد کا منارہ منہدم کر دیا گیا ہے، اور اسکی جگہ لنین کا عظیم الشان مجسمہ نصب کیا گیا ہے، جس پر یہ الفاظ کندہ ہیں“

”آج کے بعد موزن مومنوں کو اس منارہ سے (عبادت کی) دعوت نہیں دیگا بلکہ..... لنین“

”کو منترن (کمیونسٹ انٹرنیشنل) شمالی افریقہ اور مشرق قریب میں مسلمان مزدوروں پر اثر انداز ہونے کی پوری کوشش کر رہا ہے لیکن یہ حقیقت سامنے رہنا چاہئے، کہ مسلمانوں اور اشتراکیوں میں کبھی اشتراک عمل نہیں ہو سکتا،

افسوس کہ ہندوستان میں بعض مسلمان (بلکہ علماء بھی) اشتراکی دہریوں کیساتھ سیاسی میدان میں اشتراک عمل کر رہے ہیں، میری خیال میں یہ غلط رویہ دارسی مسلمانوں کی کچھتی کیلئے سم قاتل ثابت اشتہالی روس کے حالات کا جائزہ اس سلسلہ کی آخری کڑی ہے، اس کے بعد اسلام اور بین الاقوامی تعلقات (ص ۳۶۱-۳۶۸) پر مصنف نے اپنے خیالات کا اظہار کیا ہے، اور بین الاقوامی سیاسیات میں مسلمانوں کی اہمیت واضح کی ہے، جنگ عظیم سے پہلے مسلمان

بعض عینی شاہدوں نے بھی اسکی تصدیق کی، پہلے چند سال ہوئے شمالی افریقہ کے متعلق وہاں کے سربراہ نوجوان لیڈر (حسن بر عیاد) نے اپنے ایک فاضلہ مضمون نحن المغاربة، مسلحون اعداء الشیوعہ والا استعمار میں یہ حقیقت اچھی طرح واضح کی تھی، (الفتح ۱۹۳۵ء ہجری)

مسلم حکومتیں انتہائی بڑی حالت میں تھیں، صحیح معنوں میں کوئی ملک آزاد نہیں تھا، عثمانی حکومت بارمان کے لڑ رہی تھی، جنگ عظیم کے بعد نقشہ بدل گیا، کمالی ترکی پھر تازہ دم ہو کر میدان میں آگئی، ایران و افغانستان نے چولابہ لا، عربی علاقے بیدار ہوئے، ابن سعود کی بیدار مغزی سے جزیرہ العرب کا ایک بڑا حقہ فتنہ و فساد سے محفوظ ہو گیا، عراق و مصر آزاد ملکوں کی صف میں داخل ہو چکے ہیں، شام کا قضیہ بھی طے ہوا چاہتا ہے، خلاصہ یہ کہ اس وقت آزاد مسلم حکومتوں کی ایک کافی تعداد نظر کے سامنے ہے، جو علاقے اب تک پابند قفس ہیں، وہ بھی جدوجہد سے غافل نہیں،

یہ سب سہی پھر بھی آبادی کے لحاظ سے مسلمانان عالم کی اکثریت آج تک دوسروں کی غلام ہے، دس کروڑ سے زیادہ مسلمان برطانیہ کے زیر نگین علاقوں میں آباد ہیں، فرانس کی مملکت میں چھ کروڑ کے لگ بھگ ان کی آبادی ہوگی، اسی طرح ولندیزی مقبوضات میں کلمہ گو یون کی تعداد پانچ کروڑ ہے، روس میں تین کروڑ حلقہ بگوشان اسلام موجود ہیں، اطالوی مقبوضات میں بھی مسلمانوں کی آبادی زیادہ ہے،

یہ علاقے ان استعماری حکومتوں کے لئے بڑی اہمیت رکھتے ہیں، صرف اجزاء میں فرانسیسی مال تجارت کی اس قدر کھپت ہے جتنی انگریزی مصنوعات کی ہندوستان میں نہیں، خطج فارس کا ساحلی علاقہ برطانوی ہوائی رہ گزر رہا ہے، اس کی اہمیت دوران جنگ میں اور بڑھ جائے گی، اس فوجی اور ہوائی رہ گز میں ابن سعود سے دوستانہ تعلقات رکھے بغیر کوئی توسیع نہیں ہو سکتی، عرب حکومتوں کو رام کئے بغیر اب بحر روم میں توازن قائم رکھنا دشوار ہے، اگر ہندوستان اور شمالی افریقہ میں بین الاقوامی پند و تحریکیں ہوں تو برطانیہ اور فرانس کو مسلمانوں کے بین الاقوامی مفاد کا بھانپنا پڑے گا، یہ خلاصہ ہے مصنف کے افکار و خیالات کا آغاز میں انھوں نے نہایت مدلل طرز بیان میں اسلام کی بین الاقوامی تعلیمات اور مسلمانوں کی یکجہتی پر زور دیا ہے، ان کا یہ کہنا بالکل صحیح

اسلام کے قوانین اور مقصدات، جیسا کہ ابھی بیان کیا گیا، مسلمانوں کی روزمرہ کی زندگی، حکومت، سیاسی حکمت عملی، اور تجارت سب پر کیسان اثر انداز ہوتے ہیں، اس لئے اگر مسلمان یہ محسوس کریں کہ ان کا مذہبی وقار خطرہ میں ہے، تو باہمی خانہ خانہ تحریکیں اٹھائی جاسکتی ہیں، (صفحہ ۳۶)

اسی بنیاد پر مصنف کے نزدیک بین الاقوامی سیاسیات میں مسلمانوں کی بڑی اہمیت ہے، اس سلسلہ میں انھوں نے متعدد مثالیں بھی دی ہیں،

وحدت عربیہ یا اتحاد عرب کی تحریک پر مصنف نے سیر حاصل گفتگو کی ہے، ان کے خیال میں اس خواب کی تعبیر دشوار نہیں، (۳ - ۳۶۹)

احیائے خلافت کا فوری امکان ابھی نہیں ہرگز کی ملی مصری کے خیال میں بھی مصر کی سیاسی کمزوری کے باعث شاہ فاروق سردست اس کے اہل نہیں، پھر بھی بیت المقدس کی مقررہ اسلامی (۳۱) اور یورپین مسلم کانگریس (۳۲) اور اس قسم کی دوسری بین الاقوامی کانفرنسوں کو مسلمانان عالم کی سیاسی قوت میں اضافہ ہونا لازمی ہے،

فلسطین کے سلسلہ میں عربوں کی یکجہتی بھی بطور دلیل کے پیش کی جاسکتی ہے، ایران کے ایک شیعہ عالم (ابو عبد اللہ زنجانی، ارکن الحجج العلمی العربی، دمشق) نے اتحاد اسلام پر مصر میں ایک پر مغز خطبہ دیا تھا، اس کا بھی مصنف نے بطور فال نیک کے ذکر کیا ہے، بہر حال کتاب کے دوسرے حصوں کی طرح یہ باب بھی پر مغز اور پڑھنے کے لائق ہے،

کتاب کے آخری باب (دنیا میں اسلام ص ۴۱۰ - ۴۶۹) میں مصنف نے اس طرح گزشتہ ابواب کا جائزہ لیا ہے کہ ایک مختصر مضمون میں انھوں نے تمام کتاب کا خلاصہ پیش کر دیا ہے، طرز بیان کی دل نشینی اس پر متزاہد ہے،

اس شخص کے بعد انھوں نے اسلام اور یورپ کی باہمی مفاہمت کے امکانات پر بخیر و
کے ساتھ بحث کی ہے اور مفید باتیں بیان کی ہیں لیکن ہمیں ان سے دلچسپی نہیں ہوئی، ہم
اپنی طرف سے لاکھ صلح و مفاہمت کی تجویزیں اور اخلاقی معیار پیش کریں، لیکن ادھر سے پیش قدمی
نہیں ہو سکتی، جب تک مسلمان اور مشرق کی قومیں اہل یورپ کی زبان (اسلمہ) میں ان سے
گفتگو نہیں کرتیں کسی مستقل مفاہمت کا امکان نہیں۔

آخر میں (صفحہ ۳۱۱-۳۱۲) لائق مصنف نے مسلمانانِ عالم کی آبادی کے متعلق صحیح اعداد و شمار
فراہم کرنے کی کوشش کی ہے، اور تفصیل کے ساتھ ہر ایک ملک اور علاقہ کے اعداد الگ الگ
دئے ہیں جن ملکوں میں باضابطہ مردم شماری نہیں ہوئی ہو وہاں کے اعداد تقریبی ہیں، اس پر
بھی حتی الوسع کم از کم تخمینہ کیا گیا ہے، مثال کے طور پر چین اور چینی ترکستان (منگولیا) اور تبت کے
درمیانی علاقے اس میں شامل ہیں) کی کل آبادی مصنف نے ۵ کروڑ لکھی ہے، حالانکہ واقعہً
چینی مسلمان صرف چین کے مسلمانوں کی تعداد ۵ کروڑ بتاتے ہیں، اسی طرح مسلمانانِ حبشہ
کی آبادی مصنف نے پچاس لاکھ (۱۵ فی صدی) بتائی ہے، حبشہ کی صحیح آبادی جو کچھ بھی ہو لیکن
مسلمانوں کی آبادی پچاس فی صدی سے زیادہ ضرور ہے، اس لحاظ تخمینہ کے مطابق مسلمانانِ عالم
کی آبادی ۵ کروڑ ہوئی ہے،

مختلف علاقوں کے صحیح اعداد و شمار نہ ہونے کی صورت میں، تخمینے مختلف ضرور ہوں گے
لیکن یہ دو بین المابین فن تو بسا اوقات سرکاری رپورٹوں میں دئے ہوئے اعداد میں بھی تخمینہ
کر دیتے ہیں، اس کے برعکس مسلمان کبھی پچاس کروڑ اور کبھی ساٹھ کروڑ بتاتے ہیں، صحیح تخمینہ اور علاقہ
و جستجو بہت کم کی جاتی ہے،

اگر سے پہلے ہم نے خود انبیاء (جداعت) میں مسلم ریواؤں، الاہور، اور بعض دوسرے

انگریزی رسالوں کی امداد سے اعداد مرتب کئے تھے، تخمینہ چالیس کروڑ کے لگ بھگ ہوتا تھا، اسکے
بعد حاضر العالم الاسلامی کے جدید ایڈیشن (جلد ۳ صفحہ ۳۶۵-۳۶۶) میں امیر سکیب کے مرتب کردہ اعداد نظر
گزرے، امیر البیان کے تخمینہ کے مطابق مسلمانانِ عالم کی آبادی (۳۶۵) مین سینتیس کروڑ
کے لگ بھگ تھی، امیر سکیب ارسلان بھی کم سے کم تخمینہ کرتے ہیں، ڈاکٹر زکی علی نے یہ اعداد ۳۶۵
میں مرتب کئے ہیں، اسلئے قدرتی طور پر تعداد میں کچھ نہ کچھ اضافہ ہونا چاہئے تھا، ان کے اعداد
امیر البیان کے مرتب کردہ اعداد سے زیادہ مفصل اور واضح ہیں، نمونہ کے طور پر امیر البیان نے
مراکش کی مجموعی آبادی اتنی لاکھ بتائی ہے، ڈاکٹر زکی علی نے مراکش کی مردم شماری اس طرح کی ہے
مراکش (فرانسیسی منطقہ) (پچاس لاکھ)

” (مغرب قصبی)

” (فرانسیسی منطقہ)

” (اسپینی منطقہ)

()

(سات لاکھ)

اس تفصیل سے کل آبادی ایک کروڑ سات لاکھ ہوئی، اسی نوعیت سے تمام ملکوں کی
تفصیل کی گئی ہے، مراکش کے اعداد میں اتنا نمایان فرق نئی مردم شماری کے باعث ہی
اس قدر خامہ فرسائی کے بعد شخص اور تحشیہ نگاری سے قلم کو فرصت ہوتی ہے، میری کوشش
شکور ہوگی، اگر دو چار اصحاب بھی اصل کتاب کو پڑھ لیں، اور ان اہم مسائل پر جوان مسلمانانِ
عالم کے سامنے درپیش ہیں، غور و فکر کی کوئی نئی راہ نکالنے کی کوشش کریں،

دنیا میں اسلام اور خلافت

موجودہ عہد میں خلافت عثمانیہ کے قیام و بقا کے لئے دنیا کی مسلمان قومیں کیا جدوجہد کر رہی ہیں
مصنف کے سفر یورپ کے دلچسپ معلومات ہیں، قیمت: ۱۰ روپے، صفحات: ۵۰ صفحے،

تلاش و تحقیق

مزاج کا مطالعہ

اشخاص کے مزاج کی تین قسمیں ہوتی ہیں، ایک وہ جو اپنی طبیعت کی اندرونی کیفیت (Introvert) کے مطالعہ کے عادی ہیں، دوسرے وہ جو صرف اپنی ظاہری کیفیت (Extrovert) کا مطالعہ کرتے ہیں، تیسرے وہ جو اپنی دونوں کیفیتوں (Ambi-vert) پر نظر رکھتے ہیں۔

اگر کوئی شخص دوستوں کے ساتھ گھومنے پھرنے کے بجائے گھر میں بیٹھ کر دھپ چٹا بن پڑتا ہو، جب یوں سے مٹنے میں گھبراتا ہو، اپنے اوپر بجا اعتراض سے کبیدہ خاطر ہوتا ہو، اپنے کپڑے اور ظاہری شکل کا زیادہ خیال رکھتا ہو، کسی اہم بات کا فیصلہ کرنے میں دوسروں کی رائے پسند نہ کرتا ہو، خاموشی سے سوچتے سوچتے مشغول ہو جاتا ہو، کئی دوستوں کے بجائے صرف ایک شخص دوست سے انس اور محبت رکھتا ہو، کسی کام کو شروع کرنے سے پہلے اس کے ہر پہلو کو اچھی طرح سوچتا ہو، کسی بات کا فیصلہ کرنے سے پہلے اس کی اہمیت کو زیادہ اپنی اصول کو پیش نظر رکھتا ہو، تو اس کا مزاج اول الذکر قسم کا ہے، وہ فطری طور پر خاموش، خفاکش، حساس اور عزت پسند ہوتا ہے۔ وہ زیادہ تر خواب خیال کی دنیا میں رہنا پسند کرتا ہے، اس مزاج کے لوگ تصنیف و تالیف، تلاش و تحقیق، آرٹ اور ایجاد کے زیادہ دلدادہ ہوتے ہیں، لیکن اس قسم کا مزاج متوازن نہیں

ہوتا ہے، اس میں توازن پیدا کرنے کا آسان طریقہ یہ ہے، کہ ایسے مزاج والے اشخاص کو جسمانی ورزش خوب کرنا چاہئے، جسمانی ورزش کی تفریح میں ان کے دماغ کے رجحانات تخیل کی اونچی دنیا سے اتر کر ایک مناسب سطح پر آجاتے ہیں، ایسے مزاج کے لوگوں میں دماغی کمیونی رہتی ہے، وہ اپنے ماحول سے دھپسی پیدا کر کے اس ناخوشگوار پہلو کو دور کر سکتے ہیں، اس کے لئے دوستوں سے ملنا، مصیبت میں ہمسایوں سے ہمدردی کرنا، مجلسِ مباحثہ و مناظرہ میں حصہ لینا مفید ہے، اس قسم کی باتوں سے اپنی ذات کے ضرورت سے زیادہ احساس کو کم کرنے کا موقع ملتا ہے جس سے اندرونی کیفیات کے مطالعہ کی شدت میں کمی ہوتی ہے،

دوسری قسم کے مزاج کے وہ لوگ ہیں، جن کو اپنے دوستوں سے اپنی زندگی کے واقعات اور تجربات بیان کرنے میں لطف آتا ہے، ان کو لوگوں کے سامنے اپنی رائے ظاہر کرنے میں جھجک نہیں ہوتی، نئے نئے لوگوں سے ملنے جلنے میں خاص مہارت رکھتے ہیں، جنابیوں سے بھرے ہوئے کمرہ میں داخل ہونے میں حجاب نہیں کرتے، اپنی پسندیدگی اور نا پسندیدگی میں تشدد جو ہے کسی بات کا نفی میں جواب دینے میں نہیں گھبراتے، مواقع سے ہر قسم کا فائدہ اٹھاتے ہیں، مباحثوں میں جلد مشغول اور برا فروختہ ہو جاتے ہیں، ان کے دوستوں کا حلقہ جتنا زیادہ وسیع ہوتا ہے، اتنا ہی زیادہ ان کو زندگی کا لطف ملتا ہے،

ایسے لوگ فطرتاً ہمیشہ خوش رہتے ہیں، ان کو کوئی غم اور فکر نہیں ہوتا، عام طور پر کھلاڑی، اداکار، تماشوں کے منتظم، اور میزبان بہترین ہوتے ہیں، لیکن ان کے لئے بھی چند نفسی ہدایتیں ہیں، چکے ذریعہ وہ اپنے مزاج کی اصلاح کر سکتے ہیں، عام طور سے ان کو اپنے مشاغل کو سطحی دھپسی ہوتی ہے، اس لئے وہ اپنی تمام قوتوں کو معاشرتی زندہ دلی میں برباد کر دیتے ہیں جو صحیح نہیں ہے، انھیں اپنی جسمانی اور ذہنی قوتوں کو مجتمع کرنا چاہئے، تاکہ ان میں آزادی اور ذمہ داری

احباب علیہ

سقراط کے متعلق ایک نئی رائے

اب تک اہل علم کو یہی معلوم تھا کہ سقراط ایک بڑا فلسفی اور معلم تھا، جسکو اینٹھنے کے نوجوانوں کو مارا کرنے کے الزام میں موت کی سزا دی گئی، افلاطون نے جو اسکی قلمی تصویر لی ہے، اسکی بنا پر گزشتہ ۲۳۰۰ برس سے یہی سمجھا جاتا تھا کہ وہ ایک مراض فلسفی تھا، جس نے ریاضت میں زندگی بسر کی، بازاروں میں اینٹھنے کے باشندوں کے مدنی تعلیمی اور معاشرتی مسائل کی تحقیقات کی، یونانی سوفسطائیوں کو ان کی غلطیوں سے آگاہ کیا، اور عملی سیاست سے پرہیز کرتا رہا، مگر آخر میں ناواقف اور جاہل عوام نے اسکو محض اسلئے جام شہادت پلایا کہ وہ اپنے شاگردوں کو انصاف اور اقتدار کی تعلیم دیتا تھا،

لیکن امریکہ کے ایک پروفیسر ابن ڈیویس دن اسپیرنامی نے حال ہی میں ایک کتاب "سقراط کون تھا؟" (Who was Socrates?) شائع کی ہے جس میں سقراط کے متعلق عجیب و غریب اور نئے معلومات پیش کئے ہیں، پروفیسر موصوف نے ارسٹوفینس (Aristophanes) کے ڈرامہ "بادل" (The Clouds) میں سقراط کی تصویر بالکل مختلف دیکھی، اس نے سقراط کو سوفسطائی اور ایک ان پڑھ جماعت کے ناموزون رہنما کی حیثیت سے پیش کیا ہے، جس کے اثرات اپنی جماعت پر ناخوشگوار تھے، پروفیسر مذکور کی مندرجہ بالا کتاب افلاطون اور ارسٹوفینس کے متضاد بیانات کا مندرجہ ذیل تجزیہ کیا ہے،

کا احساس ہوا اور جب وہ کسی کام کو شروع کریں، تو اس کو آخر تک پہنچائیں، اور جس کام میں کامیابی کی امید نہ ہو، اس کو ہاتھ نہ لگائیں، ان کے لئے کھانے پینے، بولنے چالنے، اور معاشرت کی دوسری دیکھیوں میں حصہ لینے وقت ضبط اور احتیاط بھی ضروری ہے، تاکہ انکی گفتگو سے کسی شخص کی ذات پر حرف گیری نہ ہو، اور ان کے کام سے ناخوشگوار صورتیں نہ پیدا ہو جائیں،

تیسری قسم کے لوگوں کا مزاج بہت متوازن ہوتا ہے، یہ لوگ طبعاً نہ جنگجو ہوتے ہیں، نہ عزت پسند، نہ وہ زندگی کے تمام مسائل کی پیچیدگیوں کو آسانی سے سمجھا لیتے ہیں، ہر قسم کے لوگوں سے تعلقات قائم کر سکتے ہیں، ان کے کام میں وقت اور رکاوٹ کم پیدا ہوتی ہے، ایسے لوگ، استاد، باپ، کپتان، اور تیماردار کے فرائض نہایت کامیابی کے ساتھ انجام دیتے ہیں، مگر بعض اوقات ان کے مزاج کا رجحان مذکورہ بالا دو قسموں میں سے کسی ایک کی طرف ہو جاتا ہے، اس میلان کو روکنے کی آسان صورت یہ ہے کہ جب وہ اس قسم کا خطر محسوس کریں، تو ان کو فوراً کسی دلچسپ مشغلہ میں مصروف ہو جانا چاہئے، "ص ۷۷"

مبادی فلسفہ جلد اول

یہ مولینا عبدالمجید ریابادی کے مختلف فلسفیانہ مضامین کا جن کی تعداد ۶۶ ہے، مجموعہ ہے مجموعہ دلچسپ اور ان کا طرز بیان روان و سگفتہ ہے، ۱۸۵ صفحہ قیمت :- ۷۰/-

مبادی فلسفہ جلد دوم

یہ مولینا کے سات فلسفیانہ مضامین کا مجموعہ ہے، جو نظر ثانی کے بعد اس میں جمع کئے گئے ہیں، صفحات ۱۵۱ صفحات، قیمت :- ۷۰/-

"منیجر"

ارسطو فینس نے اپنا ڈرامہ سقراطی م میں لکھا ہے جب سقراط ۷۰ سال کا اور افلاطون محض پچھ برس کا بچہ تھا، افلاطون سقراط سے سقراطی م میں وابستہ ہوا، وہ عوام کی جماعت سے نفرت کرتا تھا، اسلئے جب اس نے سقراط کی زندگی کے حالات لکھے تو اس کے ان پچھلے ستر برس کے واقعات کو جب کہ وہ عوام کا رہنما تھا، نظر انداز کر دیا، پروفیسر ابن کا خیال ہے، کہ سقراط جوانی میں انقلابی اور باغیانہ خیالات رکھتا تھا، لیکن اپنی آخر زندگی میں قدامت پسند اور یونانی جمہوریت کا مخالف ہو گیا، لہذا وہ ایک سنگ تراش کا لڑکا تھا، بچپن میں اسکی تعلیم سوفسطائیون کی صحبت پر ہوئی، اسلئے شروع میں ایک مفلس اور قلاش جہوری تھا لیکن جب اسکی شہرت بڑھی، تو وہ طبقہ امیر کا مجلس بن گیا، اور ان سے مندر قبول کرنے لگا، ریاضت کم کر دی، اور ادنی ادنی عورتوں سے شادی کر لی، جب وہ پچاس برس کا ہوا، عوام اس سے منحرف ہو گئے، اور وہی نوجوان اس کی اقتدا میں تھے، جو ایتھنز کی جمہوریت کے خلاف شورش کر رہے تھے،

سقراط کا ایک شاگرد کرسی ٹی اس استاد سے باغی ہو کر جمہوریت پسند طبقہ کا امیر بن گیا، ایتھنز کے امراء نے جب اپنی حکومت قائم کی، تو اس نے تیس آدمیوں کی آمریت کو ختم نہیں ہنگامہ بپا کیا، جس میں ڈیڑھ ہزار باشندے مارے گئے، اور بالآخر پھر جمہوریت قائم ہو گئی، اس جمہوری حکومت میں امراء اور ان کے تمام حامیوں کا قلع قمع کیا گیا، اسی سلسلہ میں سقراط کو بھی موت کی سزا دی گئی،

”ص ۷“

برکے اور اس کا فلسفہ

مشہور فلاسفر برکے کے حالات زندگی اور اسکے فلسفہ کی تشریح، اردو میں فلسفہ جدید کی پہلی کتاب ہے، ضخامت ۱۲۶ صفحہ قیمت ۱۔۰۰ روپیہ

”مینیجر“

اثر صبا

جام صبا

از جناب اثر صبا

اے ہوش رہا نگاہ والے !
آنکھیں ہیں کہ مدھ بھرے پیالے !
ہے رشک چمن شباب تیرا،
یہ حُسن ہے لا جواب تیرا،
آنکھوں میں ہو سیل نور جس سے
رگ رگ میں ہو برق طور جس سے
روشن مری روح کو جو کر دے
جو مجھ میں تجلیات بھر دے
ایسا کوئی جلوہ کیا نہیں ہے !

اے مطرب خوش ادا خوش آہنگ
دنیا سے سرود ہے تیرا چنگ
ہر تان میں ہے پیام عشرت
ہر نغمہ ہے ایک جام عشرت
جو برق گراے میرے دل پر
برسائے جو آگ میری گل پر
آلایش روح کو جلا دے
خاشاکِ خرد کو پھوہک ڈالے

ایسا کوئی نغمہ کیا نہیں ہے !

اے ساتی جامِ شادمانی،
اک میکہ ہے تیری جوانی،
ساغر میں ہے شعلہ بارِ مستی،
آنکھوں میں ہے صد ہزار مستی،

بختے جو سرور و نور دل کو، کر دے جو ریاض طور دل کو
جس میں مری روح غرق ہو جاؤ، سرمستی جاوداں میں کھو جائے،

ایسا کوئی جڑ نہ کیا نہیں ہے!

کلام گویا

از جناب گویا جہان آبادی،

یہ دل ہے کسی اور کا نمونہ نگارش آئینہ میں، آئینہ کی تحریر نہیں ہو
دل جس کے تصور میں رہا کر تو ہیں اکثر وہ خلق کی خود ساختہ تصویر نہیں ہو
انسان ہے آئینہ اسرارِ حقیقت قرآن کی بالرائے یہ تفسیر نہیں ہو
کوشش کے موافق ہی ہر انسان بڑا اندازہ قدرت ہے یہ تقدیر نہیں ہو
دنیا تو سمجھ لے تجھے مسعود ملائک خود تیری نظریں تری توقیر نہیں ہو
تبدیل بھی دنیا کو کیا کرتے ہیں انسان ہوشیو طلب ایک ہی تدبیر نہیں ہو
کچھ اور ہی شے ہے جو ہلا دیتی ہر افلاک مسلم کی تڑپ نہ شے بگیر نہیں ہو
آزاد غلاموں کے یہ دل سو کوئی پوچھے پابند ہیں اور پاؤں میں زنجیر نہیں ہو

گویا ہیں نگاہوں میں شاعروں کے معارف

محتاج تعارف کوئی تدبیر نہیں ہے

رباعی

از حکیم الشعراء امجد حیدر آبادی،

برچہ خورشید سیاہی تا چند سلطان حقیقت بہ تباہی تا چند
جانم جہ تن، ز قید تن نگاہ این مردہ بدوش من الہی تا چند

مطبوعات جدیدہ

تفسیر سورہ والعصر از مولینا حمید الدین فراہی، تقطیع چھوٹی ضخامت ۶۶ صفحے، کاغذ
کتابت و طباعت بہتر، قیمت ۱۰ روپے، دائرہ حمیدیہ، مدرستہ الاصلاح، سرائیہ اعظم گڑھ

سورہ والعصر قصار جوامع الکلم میں ہے، یعنی ان سورتوں میں سے ہے، جو الفاظ کے اختصار
کے باوجود معنی کی وسیع دنیا رکھتی ہیں، مولینا حمید الدین رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے مخصوص انداز میں
ان معانی کو رُخ سے پردہ ہٹایا ہے، ادھون نے اسکی دو تاویلیں کی ہیں، ایک تاویل کی رو سے
اس میں ان لوگوں کی حسرت و نامرادی بیان کی گئی ہے جو غفلت اور سرمستی میں اپنی عمر گنوا تے ہیں
انھیں نیکی اور سچائی اختیار کر کے دولت جاوداں حاصل کرنے کی یقین کی گئی ہے، اس تاویل کو
قبل و بعد کی سورتوں کے مضامین اور سورہ والعصر کے الفاظ و معنی سے دکھایا گیا ہے، اس بحث
میں لفظ والعصر کی تحقیق اور اسکی روشنی میں زمانہ کی قسم کھانے کے اسرار ظاہر کئے گئے ہیں، اور
غافل انسانوں کا خسران دکھایا گیا ہے، پھر لفظ "تواصوا" سے خلافت الہی کا ثبوت دیا گیا ہے
اور ایمان و عمل صالح اور تواصی باقی پر جو دولتِ سرمدی، اور تمام دنیاوی اور اخروی بھلائیوں
کا سرچشمہ ہے تفصیل کے ساتھ روشنی ڈالی گئی ہے، پھر صبر و حق کی حقیقت ظاہر کر کے ان کا باہمی تعلق
دکھایا گیا ہے، دوسری تاویل اس سے زیادہ وسیع اور جامع ہے، اسکے لحاظ سے اس مختصر
سورہ میں امت مسلمہ کے لئے دنیاوی، اخروی اور اجتماعی کامرانوں کا دستور بیان کیا گیا ہے
اس بحث میں ایمان کی حقیقت بتا کر اس کے حقیقی اور سیاسی مفہوم کا حکیمانہ فرق دکھایا گیا ہے

ہمدرد کے مضامین اس مجموعہ میں نہیں ہیں، امید ہے کہ لائق مرتب انھیں بھی تلاش کر کے اس سلسلہ کو یکمل کر دیں گے۔ یہ مجسودہ ہندوستانیوں کے لٹریچر اور مولانا مرحوم کے شیدائیوں کیلئے خصوصاً قابل قدر تحفہ ہے،

سیرۃ بتول:- مولفہ مولوی اعجاز الحق صاحب قدوسی، تقطیع چھوٹی، ضخامت ۲۶ صفحے، کاغذ اکتبت و طباعت بہتر قیمت:- ۹ روپے:-، سلیم اختر قدوسی، ناپہلی جدید نمبر ۱۱، لال ٹیکری حیدر آباد دکن،

دارالمصنفین کے سلسلہ سیر الصحابہ نے صحابہ اور صحابیات کی سیرت نگاری کی ایک عام نشاۃ کھول دی ہے، چنانچہ مولوی اعجاز الحق صاحب قدوسی اس سے پہلے اس موضوع پر بعض مفید کتابیں لکھ چکے ہیں، سیرت بتول اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے، اس میں معتبر کتابوں سے حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کے مختصر حالات، سادہ اور آسان زبان میں لکھے گئے ہیں، مسلمان خواتین کیلئے حضرت فاطمہؑ کی زندگی نمونہ ہے، یہ کتاب بچیوں کو خاص طور سے پڑھانے کے لائق ہے، من کی دنیا مصنفہ جناب رشید قریشی صاحب تقطیع چھوٹی ضخامت ۱۶۰ صفحے کاغذ کتابت و طباعت بہتر قیمت مجلد، ۹ روپے:-، ادارہ ادبیات اردو حیدر آباد دکن،

یہ کتاب نوجوان مصنف کے بایسن مختصر افسانوں کا مجموعہ ہے، ابھی ان کی ادبی مشق کا آغاز ہے، اسلئے تقریباً کل افسانے واردات شباب کی تعبیر ہیں، اور ان میں نوشقی نمایان ہے، تخلیق اور انشاد دونوں کی خامیاں نظر آتی ہیں، لیکن ہونہار مصنف میں فسانہ نگاری کی صلاحیت موجود ہے، اگر مشق جاری رہی تو یہ ابتدائی خامیاں دور ہو جائیں گی،

نصاب سلیم پالٹان، مرتبہ صاحبزادہ سعید الطغرخان صاحب قیمت ۹ روپے، مکتبہ جامعہ دہلی، لاہور، لکھنؤ،

پھر عملِ صالح کی حقیقت ظاہر کر کے اسکا دنیوی و اخروی اور اجتماعی کامرانیوں کی بنیاد ہونے پر روشنی ڈالی گئی ہے، پھر حق و صبر کی لطیف تشریح اور ان کے باہمی تعلق اور عمل اور تواضعی باہمی کے ربط کو دکھایا گیا ہے، آخر میں دعوت الی الحق کے فرض اور آزادی قول پر بحث ہے، اور ماقبل و بعد کی سورتوں سے اس تاویل کی تائید و توضیح کی گئی ہے، ان تمام مباحث کا مدار آیات قرآنی کلام عرب اور عقلی دلائل پر ہے، اور اس میں وہ تمام مکتہ آفرینیاں ہیں، جو مصنف کا مخصوص حصہ ہیں، مضامین محمد علی، مرتبہ جناب محمد سرور صاحب بی اے، استاذ جامعہ، تقطیع چھوٹی ضخامت

۵۵ صفحے، کاغذ کتابت و طباعت بہتر قیمت مجلد، ۹ روپے، مکتبہ جامعہ دہلی، لاہور، لکھنؤ، مولانا محمد علی مرحوم نے ملک و ملت کے صد ہا مہمات مسائل پر مضامین لکھے، ان مضامین کی علمی اور سیاسی قدر و قیمت کے متعلق کچھ لکھنا بے کار ہے، مولانا مرحوم کی شخصیت کی طرح جامعیت و ہمہ گیری جرات و صداقت، مذہب و قومیت کا صحیح اور معتدل امتزاج مذہب کا سچا دلولہ، ان مضامین کی بھی خصوصیت ہے، وہ مذہب و اخلاق، قومیت و وطنیت اور سیاست کی کادرس اور ہماری گزشتہ سیاست کی تاریخ ہیں، اس لئے ضرورت تھی، کہ ان بیش قیمت مضامین کو املات سے محفوظ کر دیا جائے، محمد سرور صاحب استاذ جامعہ شکر یہ کے مستحق ہیں کہ انھوں نے قابلیت اور سلیقہ سے ان بھرے ہوئے موتیوں کو پرو کر اس قومی فرض کو ادا کیا، اس مجموعہ میں مختلف عنوانوں کے ماتحت ہمدرد کے دوسرے دور سے ۲۵ تک کے ارٹھ مضامین ہیں، یہ گویا اس دور کے ملکی اور ملی مسائل کی روداد اور مختلف واقعات و حوادث کی تاریخ ہے، اس میں ملکی مذہبی تعلیمی، سیاسی اور وطنی مضامین ذاتی حالات دوسروں کے متعلق اظہار خیال وغیرہ مختلف موضوعوں پر مولانا مرحوم کے خیالات ہیں، گو زمانہ کے لحاظ سے اب یہ داستان ماضی ہے، لیکن فائدہ کے لحاظ سے ان کی دہی تازگی ہے، افسوس ہے کہ پہلے دو

المصنفین کی نئی کتابیں

تابعینؓ

علم و عمل اور مذہب و اخلاق میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے سچے جانشین اور ان کے تربیت یافتہ تابعین کرام رضی اللہ عنہم تھے اور صحابہ کرام کے بعد ان ہی کی زندگی مسلمانوں کے لئے نمونہ عمل و اس لئے سیر الصحابہ کی تکمیل کے بعد دارالمصنفین نے اس مقدس گروہ کے حالات کا یہ تازہ مرقع مرتب کیا ہے۔ اس میں حضرت عمر بن عبدالعزیز، حضرت حنظل بصری، حضرت اویس قرنی، حضرت امام زین العابدین، حضرت امام باقر، حضرت امام جعفر صادق، حضرت محمد بن حنفیہ، حضرت سعید بن مسیب، حضرت سعید بن جبیر، حضرت محمد بن سیرین، حضرت ابن شہاب زہری، امام ربیعہ رائی، امام یحییٰ بن یوسف، قاضی شریح وغیرہ چھپانے والے اکابر تابعین کے سوانح ان کے علمی مذہبی، اخلاقی اور علمی مجاہدات کا ناموں کی تفصیل ہے، مرتبہ شاہ حسین الدین احمد ندوی، ضخامت ۵۶۰ صفحہ، قیمت: للعلم

مختصر تاریخ ہند

ہمارے اسکولوں میں جو تاریخیں پڑھائی جاتی ہیں ان کا لب لہجہ دلازاری اور تعصب خالی نہیں ہوتا، اور اس وجہ سے ہندوستان کی مختلف قوموں میں تعصب اور بغض عناد پیدا ہو جاتا ہے، مولانا ابوظفر صاحب ندوی نے یہ تاریخ مدرسوں اور طالب علموں کیلئے اس غرض سے لکھی ہے کہ اس کا طرز بیان قومی جذبات سے متاثر نہ ہو اور ہندو اور مسلمان فرماؤں نے ہندوستان کے بنانے میں جو کام کئے ہیں وہ طالب علموں کو بلا تفریق مذہب ملت معلوم ہو جائیں، ضخامت ۲۰۰ صفحہ، قیمت: للعلم

آج کل کے تعلیمی مسائل میں تعلیم باننان کا بھی ایک اہم مسئلہ ہے، متعدد ماہرین تعلیم نے اس کے اعلیٰ تجربات کر کے اس کے نتائج کے مطابق اس کا نصاب مرتب کیا، ان میں سے ایک نصاب بھی ہے، اس میں پانچ کتابیں ہیں، اردو سکھانے کا آسان طریقہ، مدرس کا قاعدہ نما، قاعدہ نمبر نمبر ۱، ۲، ۳، پہلی کتاب میں مولف نے اپنے اعلیٰ تجربات، طریقہ تعلیم، اور اس کے نتائج لکھے ہیں، دوسرے میں اس طریقہ کے مطابق مدرسین کے لئے ہدایات ہیں اور اسکے احکام اور اس کی ترتیب بتائی ہے، باقی تینوں کتابیں، ان اصولوں کے مطابق ریڈرین ہیں، تشریح کے لئے جا بجا تصویریں بھی دیدی ہیں، ہم نے اس نصاب کو پڑھا، ہمارے خیال میں وہ باننانہ کی تعلیم کیلئے آسان اور مفید ہے،

اردو کے سوشل (چار حصے)، منتخبہ جناب محمود علی خان صاحب جامعہ، قیطعہ جیبی،

کتاب و طباعت بہتر قیمت؟ پتہ مکتبہ جامعہ، دہلی،

محمود علی خان صاحب جامعہ کے سوشل دورن کے انتخاب کی جدت اتنی مقبول ہوئی کہ اس قسم کے بہت سے انتخابات شائع ہوئے، اب انھوں نے کسی خاص شاعر کے بجائے ہر دور کے ممتاز اساتذہ کے انتخابات شائع کئے ہیں، اور دلی دکنی سے لے کر موجودہ عہد تک چار دور قائم کئے ہیں، متقدمین ہنوتستین، متاخرین اور دور حاضر اور ان سب کے انتخابات علیحدہ علیحدہ ہیں، ہر حصہ کے شروع میں ایک مختصر نوٹ، اور آخر میں دو چار لفظوں میں اس حصہ کے شعرا کا تعارف ہے، انتخاب ایک نئی چیز ہے، ہر شخص کی پسند جدا گانہ ہوتی ہے، تاہم انتخاب میں مولانا حسن مذاق سے کام لیا گیا ہے،

(م)